

بہو المعین علیہ التکوان

ترجمہ شرح وقایہ نوابان

مطبع نظام واقع کانپور میں چھپا

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

ترجمہ: یا اللہ! تو ہی سب کا مالک ہے اور تو ہی سب کا مددگار ہے۔



ایک جامعہ اسلامیہ مدرسہ دارالعلوم دیوبند میں تالیف کیا گیا ہے۔

مطبع دارالافتاء دیوبند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ وَاٰلِهٖ وَاَحْبَابِهٖا جَمْعِيَّتِكَ يَوْمَ الدِّينِ

اما بعد جاننا چاہیے کہ علم دین افضل جمیع امور دینی ہے چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک کہ تم اپنے آپ کے سامنے دو شخص ایک نام نہ آوے اور ایک نام نہ آئے کہ بزرگی عالم کی عابد پر ایسی ہے جیسی بزرگی پیری تم میں اونی شخص اور حدیث صحیح میں آرد کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکہ اور جناتی مخلوقات زمین آسمان میں ہر میان تک کہ چوٹی اپنے سوراخ میں اور چھٹی دریا میں نہ عالم گتے میں بہتری کی واسطے اس شخص کے جو علم دین سکھاتا ہو روایت کیا ان دنوں حدیثوں کو ترجمہ ہوا داری نہ اور فرمایا نبی باری تعالیٰ نے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِحَقِّ عِبَادَتِکَ الْعُلَمَاءَ مَعْنٰی اللہ کے بند و مومنین اللہ سے ہیں ہی لوگ جو عالم دین اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَالْمَلٰئِکَةُ وَ اُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ یعنی گواہی دی کہ نہیں ہو کوئی معبود سوا اللہ کے اور فرشتوں اور علم والوں نے کہ وہ قائم ہیں راستہ پر اور انصاف کے قواعد پر چلے اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس سے شروع کیا اور دوسری بار ملائکہ کا ذکر کیا اور میرے مرتبین علم کو تم امام خالی جتنا علم دینے و لکھنا یہ اِنِّیْ هٰذَا اَسْتَرْفَا وَ فَضَّلَا وَ جَلَّلَا وَ تَبَلَّغَا یعنی کفایت یہ آیت واسطے شرف علم اور جلال اور بزرگی لوگوں کے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے بَرِّفَعِ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا مِنْکُمْ وَ الَّذِیْنَ اُوْنُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ یعنی بلند کرے اللہ تعالیٰ درجے ان لوگوں کے جو ایمان لائے تم میں اور ان لوگوں کے جو دینے کے علم تفعل جو حضرت ابن عباس سے کہ علم کے واسطے مومنین پر سات سو درجے زیادہ ہیں در بیان دو وجوہ پانچ سو برس کی راہ پر سید طبع بہت آیات فضل اور بزرگی علم دین اور دین آور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علماء و اشرافین انیساکہ اور یہ بات معلوم ہو کہ کوئی تہہ نہ ہو علم سے نہ مومن ہو نہ کفری شرف بھی شرف و اشراف بہت ہے کہ نہ ہو گا اور فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ جس علم سے تہہ نہ ہو اس سے علم تہری گنجائی کہ تا ہر زمانہ کی تو عافیت کرتا ہو اور علم حاکم ہو اور مال محکوم ہو

اور مال میں اگر خرچ کرے تو کم ہو جاوے گا اور اگر علم کو خرچ کرے تو اور زیادہ ہو جاوے گا اور اگر ماہر حضرت علیؑ کو علم ہیچ
صائم قائم تھا ہے تو فضیلت پر مطلق علم دینی کی اور علم دینی میں کوئی علم فقہ سے زیادہ نہیں ہو سکتا کہ پہچان جائے
پس حلال اور حرام اور حکم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ کا اور علم حدیث اگرچہ اس کی اصل ہی لیکن بیاد سے ناخود ہی اور اس کا
اور تفسیر اور علم فقہ کی فضیلت میں فرمایا حضرت زکریاؑ علیہ السلام نے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے وہی ہرگز کا تو ارادہ کو
فقیر کو دیا ہونے پر روایت کیا اور اس کو بخاری اور مسلم نے اور جامع ترمذی میں وارد ہے کہ فرمایا حضرت علیؑ علیہ السلام نے
فَقِيْهُ وَاحِدٌ اسْتَدَلَّ عَلَى الشُّكِّ طَرَا مِنْ الْفَقِيْهِ عَالِمٌ يُّنِيْكَ فَيُشَارِهُ بِشَيْطَانٍ يُّنْزِلُ رُجُلًا بَدَسَةً اَوْ رُجُلًا يُّرَادُو
خصلت میں ہیں کہ میں جمع ہوتی ہیں منافق میں ایک اچھی ہیرت امینی نیک خلق اور دوسری فقیہ ہونا دین میں روایت
اور اس کو ترمذی نے اور ابی روایت میں ہے کہ ہر دین کا ایک ستون ہے اور ستون اس دین کا فقہ ہے

بیان فی تصنیف اس کتاب اور درج احادیث و ارادہ شریف کا

و تصنیف اس کتاب کی یہ کہ جب پہلے نے میں بعض لوگوں نے خلاف حق یہ طریقہ اختیار کیا کہ اپنی ہر طرف سے
موافقت جو حدیثیں مشکوٰۃ شریف وغیرہ سے دیکھ لیں اور پھر عمل کرنے لگے اور عوام الناس کو جو قلعہ مذہب میں کے تھے اپنی خواہش
کی طرف بلانے لگے تو قدرتی اسی حال ہو گا کہ ایک فرقہ کا عائد ہو گا یہاں تک کہ خفیوں کی جماعت سے دور رہنے لگے
اور چونکہ جب وہ فقیہوں کے غیو کو بڑی بڑی جماعتیں ہوتی ہیں مانتے نہیں ہو بلکہ اپنی ایک الگ مسجد خاص بنا کے جمعا و عجا
کرنے لگے اور جو لوگ قلعہ تھے اور ان کو ہر مسئلے میں آگاہی اور ان اصولیت سے جو اوستے متعلق ہیں نہیں سمجھتے تو بھانپنے لگے
کہ اس مسئلے میں کوئی قصاصی دلیل نہیں اور جب یہ عمل کرنے میں اس باب میں صحیح حدیث دیکھو مشکوٰۃ یا ترمذی وغیرہ میں
موجود ہے اور اسی طرح اپنے مذہب میں ہر فقہ کے موافق اعتراضات کیا کرنے لگے اور حال اہل عصر کا یہ تھا کہ ان کے اکثر عمل کا بھی کوئی
اور نہ حدیث سے جو مذہب فقہ میں لال میں آگاہی تھی اس وجہ سے نہایت شور و زنجار علمائے دین میں واقع ہوا تب اس عاجز و پست
نے یہ ارادہ کیا کہ کوئی کتاب میں کی تالیف کرنا لازم ہے میں ہر مسئلے کی دلیل قرآن کریم اور حدیث سے مذکور ہوگا اور جو حدیث
لکھی جاوے گی وہی کوئی تحریر ہوگا ان حدیثوں کو قلعہ میں ہر فقہ یا دار کے اور ان لوگوں کو لازم معقول ہے کہ میں اس باب میں کتاب
معلوم ہوا کہ کتاب شرح و تفسیر جو اس نام میں تالیف اور درج میں داخل ہے ترجمہ کرنے اور ہر مسئلے میں احادیث متعلق اس کے ذکر کر کے
جمع ہو کر قلیل اور نہ صرف اور توثیق رواۃ بھی اس کے ساتھ شامل کیجیے تاکہ ناظر کو اس کتاب کے بخوبی احادیث سے قلعہ ہو

بیان شرف اس کتاب کا اور فوائد اس کے

یہ مل فائدہ اس کتاب میں یہ کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اس مسئلے کی ہیں ذکر کی جاتی ہیں تاکہ حجت ہو سکے
مستدرکین پر و ہر فائدہ یہ کہ یہ کتاب میں حدیثیں سمیع لکھی ہیں اکثر ان کے ضعف اور حدیثیں ہر حدیث کو اکثر مقامات
پر اثبات کو پہنچایا ہے تاکہ منکرین کو کلام باقی رہے تفسیر فائدہ یہ کہ اکثر مقامات میں احادیث ہدایہ کی بھی
تخریج کر دی ہے تاکہ ہر پڑھنے والے کو بھی فائدہ حاصل ہو جو مختصا فائدہ یہ کہ اگر مسائل مختلف فہمیں جو قول
مختار ہے اور اس کے بھی ذکر کیا ہے تاکہ عمل کرنے والے کو اطمینان ہو کہ یا چنان فائدہ یہ کہ جو اس کتاب کو اول سے

آخر تک دیکھو اسکو نہایت وقوف احادیث پر حاصل ہوگا اور بخوبی دلائل مذہب حنفیہ سے مطلع ہو جاوے گا چھٹا
فائدہ یہ کہ یہ کتاب حجت ہواں لوگوں کے لیے جو مقلد ہیں مذہب حنفیہ کے سنا تو ان فائدہ یہ کہ یہ کتاب
حجت ہواں لوگوں پر جو علم کرتے ہیں مذہب حنفی پر آٹھواں فائدہ یہ کہ یہ کتاب نافع ہواں شخص کو
جو عالم ہو کہ کیونکہ فی الفوق وقت نزاع کے ہر حدیث تعلق اوس مسئلے کی نکال سکتا ہو اور جو شخص اردو عبارت
پڑھ سکتا ہو اسکو بھی نفع ہوگا نواں فائدہ یہ کہ اکثر مقامات میں جو مسئلے مشکل ہیں انکی تفصیل کر دی گئی
تاکہ ناز کو ملال نہ ہو سواں فائدہ یہ کہ باوجود رعایت ان سب باتوں کے رعایت اقتصاد بھی کی ہے
تاکہ کتاب نہایت دراز نہ ہو جائے اور آنا انحصار بھی نہ ہیں کیا کہ سمجھیں نہ آئے گیا رہو ان فائدہ یہ کہ
جو مسئلے مشہور ہیں اور ائمہ غیر مقلدین بہت نزاع کرتے ہیں اوس میں لفظ حدیث بھی ذکر کیا گیا اور تفصیل کی ہے تاکہ
بخوبی حجت ہو جائے اور ہر بار جو ان فائدہ یہ کہ بہت سی حدیثیں اس کتاب میں مذکور ہیں جسکی تخریج کر دی ہو اور بے نشان
حدیث نہیں لکھی تاکہ کوئی طرح نہ کر سکے تیسرا نواں فائدہ یہ کہ جو حدیث ضعیفہ ہو اسکو نہیں لکھا اور اگر کہیں لکھا گیا
تو لکھا ہو کہ یہ حدیث موضوع ہے اور اتفاق ہے حدیث کا اس بات پر کہ حدیث موضوع کا لکھنا مبارک نہیں ہوگا کہ لکھ دیا
کہ یہ حدیث موضوع ہے ذکر کیا اسکو امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں اور فرمایا حضرت علی ابن علیہ السلام نے من کذب
علی معجز اقلینا معقل من النار الخرجہ السنۃ یعنی جو شخص جو کھوٹے حدیث سے میرے اور قصد تو چاہیے کہ
بنالیوے ٹھکانا اپنا جہنم میں نکالا اسکو صحیح ستہ والوں نے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور بعضوں نے اسکو متواتر کہا ہے اور
فرمایا حضرت علی ابن علیہ السلام نے جو شخص حدیث بیان کرے جسے اور وہ جانتا ہو کہ یہ حدیث کذب ہے تو چاہیے کہ مقرر کرے
مقام اپنا جہنم میں روایت کیا اسکو نہ مسلم وغیرہ نے اور اسی طرح بعض احادیث جو حدیثیں نشان بیان کرتے ہیں اور قطعہ
طرح طرح کے کھوٹے حدیثیں ہیں جو روایت شدہ ہیں ہواں مسئلہ کہ فرمایا حضرت علی ابن علیہ السلام نے کہ جس شخص نے قرآن میں
اپنی عقل سے کہا تو چاہیے کہ مقرر کرے مقام اپنا جہنم میں اور ایک روایت میں ہے کہ جس شخص نے قرآن میں کہا ہے طبعی بوجہ پستی
کہ مقرر کرے اپنا مقام جہنم میں اور قرآن کے معنی بیان کرتے ہیں نہایت احتیاط لازم ہے اور اگر کوئی معنی قرآن کے کہنے میں ہو
اور وہ منقول احادیث اور آثار غیر معتبر سے نمون تو بیان کرنا اونکا بھی خوب نہیں ہے اور حدیث صحیح میں کہ نہیں
شخص نے قرآن میں عقل سے کہا اور اسے ٹھیک کہا تو بھی اوسنے خطا کی روایت کیا اسکو ترمذی اور ابو داؤد

بیان تعریف حدیث اور اقسام حدیث کا

حدیث اسکو کہتے ہیں کہ جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا یا جو کیا یا جو فعل حضرت کے ساتھ ہوا
اور آئے اوس سے منع نہ کیا تو جو زبان سے فرمایا اسکو حدیث قولی کہتے ہیں اور جو کیا یا اسکو حدیث فعلی کہتے ہیں اور جو آپ کے سامنے ہوا
اسکو حدیث تقریری کہتے ہیں ان حدیثیں قسم ہوتی ہیں تواتر اور اکتاف تواتر اسکو کہتے ہیں جسکو ہر زمانے میں استخوانوں نے روایت کیا ہو
کہ احتمال کذب کا کوئی طرح عقل کے نزدیک محال ہو اور آحاد اسکو کہتے ہیں جسکی روایت میں مقدار کثرت نہ ہو اور آحاد
تین قسم کے مشہور اور عزیز اور غریب مشہور یہ کہ جسکو ہر زمانے میں تین یا زیادہ راویوں نے روایت کی ہو سے اور

عزیز وہ ہی جسکو ہر زمانے میں دور اوچلے روایت کی ہوا اور غریب وہ جسکی روایت کسی زمانے میں ایک ہی راوی سے ہووے تو اب جانا چاہیے کہ متواتر حدیث سے ہر شخص کو علم یقینی حاصل ہوتا ہو اور احتمال شک کا بالکل زائل ہوتا ہو اور آجہا و اہل بیت کے علم طے حاصل ہوتا ہو اور بعضی صورت میں جنکو معرفت حدیث حاصل ہو علم یقینی بھی ہو اسی سے حاصل ہوتا ہو اور آجہا و اہل بیت روایت مقبول ہو اور بعضی مردود اگر راوی کی راستی اور صدق معلوم ہو تو مقبول در نہ مردود و فائدہ متواتر حدیث بعضوں کو کہا ہے کہ کوئی موجود نہیں اور بعضوں کو کہا کہ ہر صحیح قول اول یہ کہ انی بعضی الکتاب فائدہ جو آجہا و مقبول ہو اور کسی دوسرے میں ایک صحیح اور ایک حسن صحیح اور کوئی کہنے میں کہو دیندار پر ہر گاہ غلط کہنے والے لوگوں نے ہر زمانے میں برابر روایت کیا ہوا اور نہ اوس میں کوئی پوشیدہ عیب ہو اور معتبر لوگوں کی مخالفت بھی نہ ہو اور حدیث کے کئی حصے ہیں پہلا درجہ یہ کہ اتفاق کیا ہوا ہو یا نہ بخاری و مسلم نے یعنی دونوں کی کتابوں میں وہ حدیث ہو جو دوسرے درجہ یہ کہ فقط بخاری نے اسکو روایت کیا ہو تیسرا درجہ یہ کہ فقط مسلم نے اسکو روایت کیا ہو چوتھے وہ جو بخاری سلم کی نظر اور کفر طریقہ پر ہو یا پنجویں وہ جو صرف بخاری کے طور پر ہو چھٹے وہ جو صرف سلم کے طور پر ہو ساتویں وہ جو سوا بخاری اور سلم کے اور حدیث کے اماموں نے اسکو صحیح جانا ہو فائدہ بعضوں کے نزدیک شرط بخاری اور سلم کی یہ کہ حدیث کے راوی خوب ضبط کرنے والے اور پرہیزگار ہوں غفلت اور مخالفت ثقات وغیرہ سے خالی ہوں اور بعضوں کے نزدیک شرط مسلم کی یہ کہ جو حدیث ایسی ہو کہ دو نامی ثقہ نے دو صحابیوں سے روایت کیا ہو اور اسی طرح اور اب قدامی سے دو صحابیوں نے روایت کیا ہو اسی طرح سب طبقوں میں یہ شخص ثقہ روایت کرتے چلے آئے ہوں اور بعضی حدیث کی کتابوں میں مذکور ہو اور حسن اور حدیث کو کہتے ہیں جو صحیح کی طرح پر ہو لیکن اب اسکے راوی کا دور حفظ دبا وغیرہ صحیح کے راویوں کے کہ ہوا اور عمل کرنے میں دونوں برابر ہیں اور دونوں تحت میں لیکن جسے میں صحیح حدیث زیادہ تر حسن اور ضعیف حدیث اسکو کہتے ہیں جو صحیح اور حسن مخالف ہو یا اسکے راوی میں کوئی وجہ ضعف کی شکال نقصان حفظ یا فسق یا بطلان یا بدعت وغیرہ پائی جاتی ہو یا اسکا کوئی راوی در میان سے ساقط ہو یا اسکے راوی پر لوگ ملن کر ہوں تو اگر اول سے کوئی راوی ساقط ہو تو اسکا نام معلق ہو اور اگر انتہا سے ساقط ہو مثلاً نام صحابی کا مذکور ہو تو اور تابعی حدیث بیان کرے تو اسکو مرسل کہتے ہیں اور اگر دور راوی برابر ساقط ہوں تو معضل ہو اور نہ تو معضل قطع اور کبھی منقطع کو مرسل کہتے ہیں اور مرسل کو منقطع کہتے ہیں اور طعن کے معنی یہ ہیں کہ اسکا راوی جو ہوتا ہو تو اس حدیث کو موضوع کہتے ہیں یا وہ سبہ تہمت جو ٹھہ کی لگی ہو تو اسکو متروک کہتے ہیں یا غلطی بہت کرنا ہو یا غافل ہو یا او کو وہ بہت ہو یا سچے لوگوں کی روایت کے مخالف اسکی روایت ہو یا فاسق یا بدعتی ہو تو اسکو منکر کہتے ہیں فائدہ صحابی اسکو کہتے ہیں جسے حالت ایمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ سے دیکھا ہو کو ہر ایمان پر اسے اتھکا کہ ہوا ہو اور تابعی اسکو کہتے ہیں جسے صحابی کو دیکھا ہو اور تبع تابعی اسکو کہتے ہیں جسے تابعی کو دیکھا ہو فائدہ یہ ضعف اور قوتیں سب راویوں میں محدثین بیان کرتے ہیں لیکن صحابی تو سب ثقہ ہیں کوئی ضعیف نہیں اور نہ ان کے سطح کا ملن یہ فائدہ ایک قسم حدیث کی مدلس یعنی وہ حدیث جس میں ادنیٰ اپنے شیخ کو چھپایا ہو وے اور اسکا

کینت الکی ابو عیسیٰ ہر او نام و نسب محمد بن عیسیٰ بن یزید بن موسیٰ بن اسحاق سلمیٰ اور ترمذ نام ایک شہر کا ہے اور ترمذی
شاگرد ہیں بخاری کے اور سلمہ اور داؤد سے بھی روایت کرتے ہیں یسوں طلب علم حدیث میں ہر وقت اور یکتا الکی
عمدہ تصانیف سے الکی فائدہ من پسندت اور کتابوں کی زیادہ شتمل ہر اول ترتیب اسکی خوب ہے و ہر کتاب کے شروع سے ہر مقام
مذہب سلمہ اور داؤد موجود است لال ہر ایک کی الین میں جو تحفے ہر حدیث کے ضعف اور محبت سے بحث کی ہر کتاب کے پنج ضعف اور توفیق
راویوں کے بھی غرض ہر اور انکو طیفہ بخاری کا کہتے ہیں اور شروع اور زہاد و خوف اور کما جہدہ تحافون الکی سے یسوں روایت
آخر مذہب ہر گئے اور ایک حکایت عجیب الکی یہ کہ الکی راہ میں ایک شیخ سے ملاقات کی اور پہلے اس شخص سے وہ جز حدیث
لکھے تھے اور نہ ت قرات کی نہیں بلقی تھی ترمذی نے اس وقت و انسے قرات طلب کی شیخ نے قبول کیا اور کہا کہ وہ جز کا
یک ایک ترمذی نے یاد کیا تھو لاش کیا تھو سنے اور گم ہو گئے تھے وہ جز و سفید کا مذہب کہ کمال کے حدیث اس سے شیخ نے لکھا
جواور کلفہ جائز ہے جو کہو اور کیا تم سے ہنسی کرتے ہو ترمذی نے کہا کہ نہیں سینے اون جز و کہو کہو کہو کیا لیکن احادیث سب
مجھے اون جز و کی یاد ہیں شیخ نے تعجب سے کہا کہ یہ ترمذی نے اول سے آخر تک پڑھ دیا اور میں مجھ سے اوسب حدیث میں سنا ہیں
شیخ نے کہا کہ اسکا جھوٹا ہے نہیں آتا سنا ہے تہنے یاد کر لی ہو الکی ترمذی نے کہا امتحان فرمائیے شیخ نے پالیس حدیث میں غیب کا
اول کہ ایک بار سنا دین تہنے اون حدیثوں کو پڑھو بعد ازاں بھی نہ جھوٹا دیا اویسے یہ تھا ان کے حافظے کے اکثر جھوٹا اور کہتے ہیں کہ
اس علم کے بعد شیخ فارغ ہوا پہلے کہ کتاب کو کھلا سمجھ کر کہنے پیش کیا سینے پسند کیا بعد اوسکے علمای عراق کے اس سے وہ بھی
خوش ہوئے بعد اوسکے سینے اس کتاب کو راجع دیا اور وفات الکی ترمذی و شمشک کی رات کہ تئیس سو میں جب میں اس کو ستر سو و پچھتر سو

نام کا ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن محمد بن سلمان بن یار نسائی ہوا اور نسبت ہر طرف منسلک کہ نام ایک شہر کا ہے
خراسان میں یہاں بیست سال دوسوا چودہ ہجری میں اور پڑھے پڑھے شیخان کو اور عالموں کو حدیث کے پائے شافعی مذہب تھے اور
میشہ ایک روز روزہ رکھتے اور ایک روز افطار کرتے نہایت قوی اور زبردست تھے پھر بیان یحییٰ بن ہریرہ کہ ایک کے پاس تھا
تھے اور نو دین بھی پڑھتے تھے اور پہلے ایک کتاب تھی کہ اسی اور نام اسکا سن کر یہی رکھا گیا وہی تھی تصنیف سے فراع
ایک لکیر بنو انسے جو چاکر تھے حدیث میں اس کتاب میں بنو شعیب بن الخوصان کہ اسکا صحیح بھی ہر بنو شعیب میں تب قسم کی

میں میں اس میرے عزیز کو کہ ایک کتاب ایسی جمع کیجیے جس میں سب حدیثیں صحیح ہو ورنہ انہوں نے اس کو فساد کر کے
 صحیح حدیثیں منتخب کیں اور نام اس کا بھی رکھا اور وہ سب حدیثیں بھی کتے میں اور وہ جو سنائی اس میں تین
 مشہور ہیں یعنی یوسف بن یوسف کا یہ ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ساقب میں ایک کتاب انہوں نے تصنیف کی
 بعد فراغت کے انہوں نے چاہا کہ اس کتاب کو نایع و شوق میں بیان کریں کہ وہ ان کے لوگ بسبب سلطنت بنی امیہ خواج
 کی طرف مل گئے تھے میں کچھ ٹھٹھا سا بیان اس کتاب کا کیا تھا کہ ایک شخص نے کہا آپ امیر المؤمنین جاوید کے مناقب میں بھی
 کچھ لکھا ہے یا کہ معاویہ کو بھی کہانی کہ نہایت باجاوین اور کہ مناقب کمان میں اور بعض کتے میں کہ یہ لکھا ہے کہ اس کے
 اوپر مناقب میں کچھ نہیں ہے بلکہ کچھ کہ کما کما عام لوگوں نے ان کو تشیع کی طرف منسوب کیا اور لائیں مارا شروع کریں کچھ چوت
 اوپر کے فوطون میں یونہی کہ اس کے سبب آپ نہ بیان کیے تھے ہونے ان کو اور ٹھٹھا لکھ کر میں انہوں نے کہا کہ یہ جو ہوتے ہیں ان کو
 کہ یا وہ ان ملک کے ہونے سے میری جان غرض کے میں بچوچے اور صفا اور وہ کہ بچ میں فون ہوئے وفات وکی و شہداء و تاریخ مہرین
 سلال تاریخ میں ہونی اور بعض کتے میں کہ اس کا انتقال ہوا اور وہ ان سے لاش ان کی کے میں مل گئے

احوال ابن ماجہ کا

نام تھا ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن عبد اللہ بن ماجہ قزوینی ربیع اور ربیع نسبت ہر طرف ربع کے کہ نام ایک قبیلہ کا ہے
 اور قزوین نام ایک شہر کا ہے عراق عمر میں اور یہ کتاب ان کی عمدہ تصانیف میں سے ہے اور صحاح ستہ میں مقبول راجع داخل ہے اور جب
 اس کی تصنیف سے فارغ ہوئے ابو زرعہ رازی کے پاس گئے انہوں نے اس سن کو دیکھا کہ اگر یہ کتاب کسی شخص کے ہاتھ میں
 اگر کتاب میں فن حدیث کی بیکار ہو جائیگی اور واقعی یہ کتاب مختار اور عدم کرا میں بنیظیر ہے اور ابو زرعہ اس کتاب کی صحت کی شہادت
 اور ان کا غالب ہے کہ اس میں کوئی حدیث نہایت ضعیف و ضعیف ہوگی اور اس میں میں جس کتاب میں ان میں ایک نہ پانچ سو باب میں اور سب
 حدیثیں اس کی جاہل میں تھیں کہ وہ ماجہ ان کی ما کا نام تھا ابو عبد اللہ داود ان کے صحابی تھے سند و سوا و نو و ہجری میں پیدا ہوئے
 اور بہت شاخ و برگ سے استفادہ کیا اور کوئی اس فن سے مطلع ہوئے اور وفات ان کی دشمنی کے روز تیسویں تھیں تاریخ تصانیف میں

بیان تقلید کا

جانا چاہیے کہ بعض محققین نے تقلید مذہب میں کو مذہب یا ربو میں سے واجب کیا ہے اور بعض کو مستحسن و موافق تالیف و قول میں
 اسی طور پر کہ جو شخص عالم فن حدیث کا ہو و جلدوں سے ہر کے ماخذ اور اصول میں واقف ہو کہ امام کی آیات منسوخہ اور غیر منسوخہ
 اور مسلمانی او کی میں بخوبی مطلع ہو کہ او معرفت ضعف حدیث اور صحت میں بہرہ تام ہو کہ کیفیت روات سے گاہ ہو بہت احادیث
 اس کو مستحسن ہوں اگر کتاب میں حدیث کی اس کے مطالعے سے گذرین ہوں تو ان سب صورتوں کا جو شخص جامع ہو کہ اس کو تقلید مذہب
 معین کہ مستحسن ہوا جو جس شخص میں یہ شرط تحقق نہیں تقلید کا وجوب اس کے حق میں ہوا اور اس میں ان میں ایسا شخص اور ان
 مذکورہ کا جامع ہو کہ اکثر عقائد میں متفق نہیں اگرچہ ممکن الوجود ہا مکان عقلی ہوا و تقلید ائمہ مجتہدین میں شرعی میں حقیقت
 اطاعت خدا اور رسول میں داخل ہے یا مالہ تعالیٰ نے اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ اور اس میں اسے مغیر نے اولی
 اَلَا تَعْلَمُونَ سے امر اور سلاطین علیہم السلام میں اولیٰ نہیں نہ مجتہدین نہ شریعت چنانچہ بیضاوی میں ہے کہ اس کی تائید کرتا ہے قول اللہ تعالیٰ

میں میں اس میرے عزیز کو کہ ایک کتاب ایسی جمع کیجیے جس میں سب حدیثیں صحیح ہو ورنہ انہوں نے اس کو فساد کر کے صحیح حدیثیں منتخب کیں اور نام اس کا بھی رکھا اور وہ سب حدیثیں بھی کتے میں اور وہ جو سنائی اس میں تین مشہور ہیں یعنی یوسف بن یوسف کا یہ ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ساقب میں ایک کتاب انہوں نے تصنیف کی بعد فراغت کے انہوں نے چاہا کہ اس کتاب کو نایع و شوق میں بیان کریں کہ وہ ان کے لوگ بسبب سلطنت بنی امیہ خواج کی طرف مل گئے تھے میں کچھ ٹھٹھا سا بیان اس کتاب کا کیا تھا کہ ایک شخص نے کہا آپ امیر المؤمنین جاوید کے مناقب میں بھی کچھ لکھا ہے یا کہ معاویہ کو بھی کہانی کہ نہایت باجاوین اور کہ مناقب کمان میں اور بعض کتے میں کہ یہ لکھا ہے کہ اس کے اوپر مناقب میں کچھ نہیں ہے بلکہ کچھ کہ کما کما عام لوگوں نے ان کو تشیع کی طرف منسوب کیا اور لائیں مارا شروع کریں کچھ چوت اوپر کے فوطون میں یونہی کہ اس کے سبب آپ نہ بیان کیے تھے ہونے ان کو اور ٹھٹھا لکھ کر میں انہوں نے کہا کہ یہ جو ہوتے ہیں ان کو کہ یا وہ ان ملک کے ہونے سے میری جان غرض کے میں بچوچے اور صفا اور وہ کہ بچ میں فون ہوئے وفات وکی و شہداء و تاریخ مہرین سلال تاریخ میں ہونی اور بعض کتے میں کہ اس کا انتقال ہوا اور وہ ان سے لاش ان کی کے میں مل گئے

بیب بر عامی اور غیر عامی پر جو نہ پہنچا ہو وجہ اجتہاد کو التزام ایک سبب عین کا تہمت نہیں ہے اور کہ شیخ علی بن
 مدنی روضۃ الطالبین میں اَمَّا الْجِدَارُ الْمَطْلُوقُ فَقَالُوا اخْتَرْنَا بِالْأَجْمَاعِ وَلَا دَلِيلَ عَمَّا أَوْجَبُوا تَقْلِيدَ
 وَاحِدٍ مِنْهُمْ هُوَ كَمَا عَلَّمَتْهُ وَفَعَلُوا كَمَا أَمَرَ مَدِينُ الْأَجْمَاعِ عَلَيْهِ سَبِيحَاتُ الْعِلْمِ وَتَحْمِيلُ الْإِسْمِ
 اِرْجَعْنَا أَوْ رَوَّاجِبُ تَقْلِيدِ الْإِسْمِ اسْتِثْنَاءً مِنْ الْأَجْمَاعِ اسْتِثْنَاءً مِنْ الْأَجْمَاعِ اسْتِثْنَاءً مِنْ الْأَجْمَاعِ اسْتِثْنَاءً مِنْ الْأَجْمَاعِ
 مِنْ كَمَا هُوَ غَيْرُ الْمُتَّخِذِ الْمَطْلُوقِ يَكُونُ تَقْلِيدُ الْمُتَّخِذِ مِمَّا مِنْ الْمُتَّخِذِ مِنَ الْمَطْلُوقِ سَبَبٌ مِنْ جَوَابِهِ
 مطلق نہ ہو کلاماً تہمت کسی تہمت مطلق کی تو اگر کوئی مقام کہے کہ ان اقوال سے اتنا ہی ثابت ہوتا ہے کہ کسی کیلئے اگر وہ اپنے لیے
 اور یہ بھی کسی مسئلے میں جو مخالف اثرات رکھے ہو ان میں سے کہنے والا کوئی مسئلے پر اوافق اوسنہ کے کسی پر اوافق شافعی کے کسی پر اوافق
 پر ترجیح دے گا یہ ہو گا یا نہ ہو گا یا تو حصول وجہ بہت ہو گا کہ اس کا قول صحیح و افاق حدیث کے تین میں سے ہر عمل کرنے پر اس صورت پر تشکیک
 کیا ہے بہت روا را غیر حصول اجتہاد کے یا مرقوم مخالف حق اور باطل کی تفریق کیا ممکن ہے بات یہ کہ کہیں جائز ہے کہ کسی کے لیے ایک
 مسئلے میں اوسنہ پر اور دوسرے میں شافعی کے یا مرقوم رسالے میں ہے کہ تالیف کیا گیا اوس کو فقال کے رد میں بلکہ جب
 عَلَيهِ أَنْ يَتَيْنَ مَذْهَبًا مِنْ لَدُنْ أَحَدِ أَهْلِ إِمَامِ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ فِي جَمِيعِ الْفُرُوعِ وَالْوَقَائِعِ وَالْأَقْلَامِ
 مَالِكٍ وَإِمَامِ مَذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ وَغَيْرِهِمْ وَلَيْسَ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ مَذْهَبِ الشَّافِعِيِّ مَا يَهْوَاهُ وَزَيِّنَ
 مَذْهَبَهُ بِحَقِيقَةِ مَا يَرَاهُ لِأَنَّ الْوَجْعَةَ تَأْذِيكَ لَا دَلِيلَ إِلَى الْخَطِّ وَالْخُرُوجِ عَنْ السَّبْطِ وَ
 حَاصِلُهُ يَرْجِعُ إِلَى نَفْيِ التَّكْلِيفِ لِأَنَّ مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ إِذَا اقْتَضَى نَفْيَ تَحْقِيقِ الشَّافِعِيِّ وَمَذْهَبُ أَبِي حَنِيفَةَ
 مَثَلًا بِإِحَاةِ ذَلِكَ الشَّيْءِ يَعْنِيهِ أَوْ عَكْسَ ذَلِكَ فَهُوَ أَنْ شَاءَ مَالِكٌ إِلَى الْحُلُولِ وَإِنْ شَاءَ مَالِكٌ إِلَى
 الْحَرَامِ فَلَا يَحْتَقِقُ الْحُلُّ وَالْحَرَامَةُ فِي ذَلِكَ إِعْدَامُ التَّكْلِيفِ وَإِبْطَالُ فَائِدَتِهِ وَاسْتِصْلَاقُ قَاعِدَةٍ
 وَذَلِكَ بَاطِلٌ أَنْتَهَى مَا ذَكَرَ الْوَجِبُ رَوَّاجِبُ تَعْيِينِ الْإِسْمِ بِأَنَّهُ شَافِعِيٌّ فِي جَمِيعِ فُرُوعِ أَوْ وَقَائِعِ عَيْنِ
 يَأْخُذُ بِمَالِكٍ يَأْخُذُ بِأَبِي حَنِيفَةَ أَوْ يَنْهَى كَإِجَابَةِ مَذْهَبِ شَافِعِيٍّ فِي تَحْقِيقِ الشَّافِعِيِّ وَفِي مَذْهَبِ شَافِعِيٍّ فِي تَحْقِيقِ الشَّافِعِيِّ
 جَوَابِ شَافِعِيٍّ فِي تَحْقِيقِ الشَّافِعِيِّ وَفِي مَذْهَبِ شَافِعِيٍّ فِي تَحْقِيقِ الشَّافِعِيِّ وَفِي مَذْهَبِ شَافِعِيٍّ فِي تَحْقِيقِ الشَّافِعِيِّ
 امر کے ہوا اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً اوسکی تکمیل کو واجب پیاسے مائل ہو طرف حرام کے اور جب پیاسے طرف مائل کے تو ملت
 و حرمت کا تحقق و مقرر ہونا اور اس میں مرجع اعدم تکلیف ہو اور ابطال ہو اوسکے فائدے کا اور یہ تعارض ہو اوسکی بنا کا
 اور یہ باطل ہو اور کہنا صحیح میں لا خیر فی ان یتکون حنفیاً فی بعض المسائل و شافعیاً فی بعض الآخر
 اور یہ بھی کہ کسی مسئلے میں شافعی و اوسنہ میں اور شافعی و اوسنہ میں اور شافعی و اوسنہ میں اور شافعی و اوسنہ میں اور شافعی و اوسنہ میں
 وَالشَّافِعِيُّ فَلَا يَمُورُ عَلَيْهِ إِلَّا سِتْمًا وَلَا يَقْلُدُ عَنِ كُفْيِ مَسْئَلَةٍ قَبْلَ الْمَسْأَلَةِ لِيَسْتَعْلَمَ بِأَنَّ الْإِسْمَ لَا يَكُونُ
 مَذْهَبُ ابْنِ حَنَابٍ مَذْهَبُ شَافِعِيٍّ كَمَا تَوَّاجِبُ هُوَ كَمَا مَشَيْتَ أَوْ مَذْهَبُ ابْنِ حَنَابٍ مَذْهَبُ شَافِعِيٍّ كَمَا تَوَّاجِبُ هُوَ كَمَا مَشَيْتَ
 اور یہ بالبرہان انتہی سے رخصۃ الدہاب غیر جائز بالاجماع یعنی تلاش خصمون کا ہر مذہب میں ممنوع ہے بالاجماع اور
 تفسیر میں ہر مذہب کے لیے الدہاب صحیح علیہ ان یتکون علی مذہب النہمہ ولا یتکون علی مذہب النہمہ

میں جس میں یہ کہ اگر اس کو تہا سب سے کہ اور اس کے اوپر اور نہ پھر اس طرف دیکھ کر اس کے اصل میں آیات و اقوال سے
 بخوبی واضح ہو کہ شخص یا یہ اجتہاد کا نہ کہتا ہو خواہ عامی ہو یا غیر عامی تقلید مذہب عین کی او سکو واجب ہو اور وجوب تقلید
 تقلید پر ہی نہیں بلکہ اس مقام میں کہ اگر اس کا مناسب ہر دلیل پہلی یہ ہے جو ہم نے اس مقام میں قول کا برعکس اس کے
 اس باب میں بیان کیے **دلیل دوسری** ایسی ہے کہ اس میں خص کو جب کلام نہیں ہے یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا
 فرمایا کہ مسائل میرے کا خود میں احادیث و آیات سے تو مسائل سے خالی نہیں یا اس قول کی تصدیق کرتے ہو یا انکار کرتے ہو
 اور اوکو نہ جانتے ہو یہ تقدیر اول تو بالبدی اس میں ہے کہ اس میں مسائل میں اور تقدیر ثانی میں اگر احتمال ہے کہ
 جیسے امام صاحب کی طرف سے ہی طرح جائز ہے کہ احتمال کذب بخاری سلم کی طرف ہو و مثلاً جب امام صاحب کے صدق
 خیر العرفون قرنی مولا الذین یملکونھم فواللہ ان یملکونھم یمن یون فرماوین کہ مسائل بیان کیے ہوئے ہیں کہ ان کو
 کتابہ سناتے تو قضایا صحابہ سے تو قول ان کا خلاف عماد انوار جب بخاری سلم وغیرہ کا دوسرے نہایت متاخر ہیں و اگر کہیں
 کہ یہ حدیث ہکو فلا نے سے پونجی ہے تو قول ان کا بغیر انکو مقبول ہو جاوے تو سب سے جائز ہے کہ امام غفرلہ نے کیا ہے کہ امام صاحب کے مسائل بیان
 کئے ہوئے نہیں کے کا خود میں کتابہ سناتے اور واقع میں مسائل ان سے ہی ہوں و بطرح جائز ہے کہ بخاری سلم وغیرہ نے
 کذب کیا ہو کہ یہ حدیث ہکو فلا نے سے پونجی ہے تو ایک کی بات کو صادق جاننا اور دوسری کی بات کو باوجود بزرگی انہوں کے کذب
 شمار کرنا توجہ بالامرج بلکہ توجہ مروج ہر دلیل دوسری یہ ہے کہ اس نے میں اکثر غیر مقلد جو عمل سے سن لیتے ہیں یہ قول موافق
 حدیث کے ہے اور اوپر عمل کرتے ہیں تو تعجب ہے کہ قول ان عمل کا جتنو امام صاحب کی نسبت بالکل وقوف نہیں لائق اعتبار
 ہو جاوے اور امام صاحب کا قول لائق عماد اور عمل کے نہ ہو اور یہ نہایت سچ کا جہل ہر دلیل جو تھی یہ ہے کہ انہوں اور
 فضلا اور اولیاء الداس امت میں اتباع مذہب سے نفیر کرتے ہیں لے ہیں تو احتمال بطلان اس میں ہے کہ ایک شخص کے قول سے
 کس طرح جائز ہوگا بعینہ ہشیران جہان بستہ این سلسلہ اندر وہ از حیلہ پرسان گسلا دین سلسلہ راہ **دلیل چہارم**
 یہ ہے کہ حدیث صحیح میں ارادہ شیوع الشواذ الاکثظھ فھن شدت شد فی الشاذ یعنی الامت کے بزرگوں کے اور جو
 اوپر سے نکلیے نکلا دین نہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ومن یشیع عن سبیل المؤمنین قولہ ما قال فی ویشیع
 جھتم و سبک ان حدیث یعنی جو شخص مومنوں کی راہ کے سوا اور راہ طلب کرے پھر گئے ہم او سکو جس طرف پھر اور
 داخل کیلئے او سکو جنہم میں اور بری ہو و جگہ پھر جانے کی اور حال ان کے اکثر لوگ اس کے تقلید مذہب ابو حنیفہ پر ہیں اور
 باقی دو پر مذہب ثلثہ باقیہ کے کہ ملاحی فارسی و لکھا اتباع این حنیفۃ قدیمہ و حدیثا فی الاذیدہ فی
 جمیع البلاد سیما فی بلاد الرعمہ و ما وراء النہر و ولا یة الهند و السند و اکثر اهل الحسان
 و عرات مع وجود کثیرین فی بلاد العرب یا لایقانی و اظن انھم یکنون ثلثی المسلمین
 بل اکثر عند المحدثین یا لایقانی یعنی اتباع مذہب ابی حنیفہ کا تو زیادتی ہے جو قیر سے اور جدید سے
 تاخر ہر وہمیں خاص کر کے روم کے ملکوں میں اور ماوراء النہر کے اور ولایت ہند و ستان اور سند اور اکثر اہل خراسان
 و عراق میں باوجود اسکے کہ بہت لوگ ہیں عرب میں بالاتفاق اور جانتا ہوں کہ ہونگے وہ دوثلث مسلمانون کے بلکہ

اکثر نزدیک ہندوین کے بالاتفاق اور اکثر اولیاء اللہ اور کاملین اسی مذہب کے مقلد ہیں درختار میں یہ وفد اشعہ
 علی مذہبہ کہتے ہیں اولیاء الکرام وحقن انصف بقیات المجاہدہ و رکض فی میدان المساہدہ
 بکابر اہلہم بن آدم و شقیق البکری و معروف الکحفی و ابی یزید البسطامی و فضیل بن عیاض و
 داؤد الطائی و ابی حامد اللقاف و خلف بن یحییٰ بن عبد اللہ بن المبارک و کعب بن الجحجیح
 و ابی بکر الوڈاق و غیرہم آخر ک و ایسا ہی ذکر کیا اکثر علماء نے اور کہا اہل شیعہ کو جیسا مذہب امام ابوحنیفہ کا قدر
 ہوا اسی طرح آخر ک پر کیا اور دیکھنے کی بات ہو کہ امام غنیم صاحب اتباع حدیث میں اور وہی زیادہ ہیں کہ حدیث رسول کو قبول
 کرتے ہیں اور قیاس کو اس کے مقابلہ میں جائز نہیں کہتے تو افسوس ہوا ان لوگوں سے کہ باوجود مشابہت ان امور کے اور
 اس احتیاط بالغ کے ان لوگوں کو صاحب اس سے شکر کرتے ہیں اور اس میں بے مسائل کو اپنے زعم بطل کے موافق خلاف
 احادیث اور آیات کے سمجھتے ہیں اور ان کے تابعوں کو کہہ کر عوام غلام میں داخل ہیں گمراہ اور غلطی کہتے ہیں مثل مشہور ہو کہ چاند پر خاک
 ڈالنے سے اپنے ہی مونہ پر خاک پڑتی ہے جو لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے فوری ہدایت یا ہموہ لوگ کبھی شریک اتباع اس طریقہ سنیہ
 باز آویں گے اور بعض لوگ جو صدق یستحقون ما تشاہدہ منہ اتباع الفتنہ ہیں باغوی مفسدین کے شاگرد ہیں
 محروم ہیں بریدون یطوفوا فی اللہ یا فی اللہ و اللہ صمد توحید و کو کہ الکفر ذن و دل چھٹی
 یہ کہ بوقت تسلیم کے جب کوئی مسئلہ مسائل فقہیہ میں سے اس قسم کا نکال دے کہ جسکی کوئی دلیل حدیث ضعیف یا صحیح یا آیت قرآن
 سے نہ ہو تو اس صورت میں اگر خاص اس مسئلہ میں کلام کر دے اور اوپر عمل کرے تو قول تھا الا ان قول ہو گا اور وہ جو مسئلہ فقہیہ
 یا فرائض میں پیچھے امام کے فلسفے کے مسئلہ میں کلام کرتے ہیں مسائل کو جسے فضل الہی سے اس کتاب میں تفصیل سے بیان کیا ہے اور
 تمامی مطاع کے جوابات تحریر کیے ہیں دیکھتے سے ظاہر ہو گا حال انکا امام شافعی کے مذہب میں بھی بہت ایسے مسئلہ ہیں جنکی دلیل ضعیف
 اور بعض کلام غیر ظاہر ہو گا اور حدیث و اقوال ان پر کیا اور کہا ناہوش و کا جسے اسکا نام نہ لیا گیا ہو وہ تصدق کو فی مذہب ایسا نہیں
 مسئلہ میں اسکی اولاد میں یہ مسئلہ نہیں ہاں ایسا قول جو جو مخالفت صحیح حدیث ہو کر کسی دلیل سے اس میں نہ ہو وہ اللہ تعالیٰ پر
 جواب ان مطاع کا جنکو اکثر غیر مقلدین نے کیا ہے

۴
 اور اگر کسی نے
 بھلائی کے لئے
 سنا اور اسے
 دیکھا ہو گا
 یا نہ دیکھا ہو گا
 نہ مقلد

طعن پہلا ہم کہ احادیث کے اوپر عمل کیا کرتے ہیں اور تعجب یہ کہ قول ابوحنیفہ کا تو قابل قبول ہو اور قول جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا قابل عمل کے نہ ہو کہ جواب احادیث پر عمل کرنا تو عین ہمارا مطلب ہے مگر یہ کہ جس شخص کی معرفت حدیث
 اور نسخہ منسوخ کی ہو اور معانی حدیث سمجھتا ہو اور طریقہ استدلال جانتا ہو تو اس شخص کو عمل بالحدیث جائز ہو اور میں
 بشرط تحقیق نہیں اسکو عمل کرنا احادیث پر دیکھتے جائز نہیں تقریر شرح تحریرین برویکس للمعانی الاخذ بظاهر الحدیث
 یحوز کوئہ مصر و قاعظا ہرہ او منسوخ قابل علیہ السجی علی الفقہاء لعدہم الا عند آراء فی حقہ
 الی مکرر فی صحیح البخاری و سفینہما و ناہیہ او منسوخ تھا و اذا اعتقد بان ناکل اللہ واجب علیہ انتہی
 یعنی نہیں جائز عامی کو نہ کہ اساتذہ ظاہر حدیث کے سبب ازیم صرف ہونے اسکی ظاہر سے یا منسوخ ہو اسکی علیہ اکثر
 عامی ترویج طرف فقہاء کے جہت سے اسکی حق میں اسکی طرف معرفت صحیح احادیث اور قریم اور نسخہ او منسوخ کے پس اگر اعتقاد کر لیا

۵
 حجت

لوگوں نے مقرر کر لیے ہیں اسکا حکم کچھ خدا اور رسول نے نہیں فرمایا ہی بلکہ ان لوگوں نے اپنے دل سے چار مذہب ٹھہر کے حاکم کو نہیں
 حکم کیا اور جو قول کہ اوکے مخالف ہی اسکو باطل بنایا پس دلیل شرعی اس باب میں کوئی پائی نہیں جاتی جو اب الیہیں شرع
 میں چار میں ایک ان میں اجماع است بھی ہو اور اطاعت اہل اجماع کی فرض ہو اور اجماع کیا است محمدی علیہا صلبا الصلوٰۃ والسلام
 نے ان چار مذہبوں پر اور اتفاق کیا اس بات پر کہ جو ان کے مخالف ہو باطل ہے کچھ شبہ میں ہو و ما خالف الا جماعۃ
 الاربعۃ فقالوا لا اجماع وقد صحح فی الخبر ان اجماع انفسک علی عدم العمل بکذب مذہب مخالف
 اکثرہ لا یضبط احدہم ولا یمنعہم وکنت انکب علیہم یعنی جو حکم مخالف ہو ان چار اماموں کے قول کے سوا وہ اجماع
 مخالف ہو اور تصریح کی ہے ان اجماع نے تحریر میں کہ تمام علماء کا اجماع ہو ہی عمل کرنے پر اور نہ ہے جو مخالف ہو ان چار اماموں
 اسواسطے کہ ان اماموں کا مذہب ضبط اور آراستہ ہو ہی اور انکے اتباع کرنے والے بہت لوگ ہیں صلیح ہے کہ ان اماموں کے
 مقصدین و اذنیہم میں اصل میں اور سوا انہم کی متابعت کرنے کو حدیث میں حکم ہو اور اسکا بیان گذار اور نہایت المراد میں مرقوم ہے
 و فی زمانہذا قد اقتصرت صحۃ التقلید فی ہذا المذہب الاربعۃ فی انکب علیہم علیہم
 و فی حکم الخلفاء فیہ ایضا قال المناوی فی شرح جامع الترمذ لا یجوز الیوم تقلید غیر ذلک جماعۃ اکثرہ
 فی قضاء و کذا فتاویٰ ہائے اسٹیشن میں تصریح ہوئی ہے تقلید ان چار مذہب میں خواہ حکم متفق ہو خواہ حکم مختلف پھر ان چار
 کہ ہوا اور کسی تقلید جائز نہیں آگیا مناوی جامع صغیر کی شرح میں چار مذہب میں اسٹیشن میں تقلید کرنے کو ان چار
 اماموں کے مذکور قضایں حق سے میں اپنی فاضل کو درستی میں کہ ان مذہب کے سوا اور حکم کرے اور فتویٰ کو درست نہیں ہے
 برخلاف انکے فتویٰ کا تو تفسیر اسی میں ہے وقد وقع اجماع علی ان اجماع ائمتنا یجوز لا الاربعۃ فلا یجوز
 او جماع لمن حدت فحجبت ائمتنا لعلنا نعلم یعنی یہ ایک اجماع ہو ہی اس بات پر کہ اتباع ہوا ان چار مذہبوں کسی
 جائز نہیں ہو نہیں جائز ہے اتباع اس شخص کو جو نیا جہت مخالف انکے نکلے اور کسی کتاب میں ہو و انکھما ان اخصاص
 المذہب فی اکثرہ جماعۃ و اتباعہم فصل الطریق و قوی لیتنا عند اللہ تعالیٰ لا یجوز فیہ للو جہت
 والا کذا یعنی انصاف یہ کہ کچھ ہونا مذہبوں کا ان چار میں اور اتباع انکا منسلک ہی ہو قبولیت تو انکی نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور اس باب
 میں دلیل اور وجہ کو دخل نہیں طعن یا کچھ ان شخصیت علی الدعا یہ وسلم کے وقت میں ہر ایک صحابی یہی نہ
 کو پاتے تھے اسی طرح پر عمل کرتے تھے مجتہد ہو یا عامی نہ یہ کہ کسی صحابی معین کی جو مجتہد ہو یا صرف اسکی تقلید پر
 کرتے اپنی اپنی سمجھ کے موافق عمل میں لاتے تھے تو اب اس زمانہ میں بھی موافق اس کے عمل کا مصواب ہے کچھ حرج نہیں جو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یا اس زمانہ میں جو آپ کی وفات سے قریب تھا اکثر لوگ صحابی موجود تھے کسی حد
 جو غیر متبرک کو بھی بیان نہیں آتے تھے احتمال کذب کا اور انکی نسبت ہرگز تھا ہی واسطے جو شخص کو کوئی حدیث کسی صحابی پہنچا
 مقبول اسے سنتا تھا جو اعتبار کے اور سیر عمل کرتا تھا بخلاف ان کے کہ ہزاروں میں کسی حدیث میں اور قیصہ لوگوں نے
 جھوٹا یا جاکر لیا ہے ہر اوی حدیث کے تقسیم کے ہونے لگے تو اس صورت میں شخص کے کہ کے موافق عمل کرنا جائز ہو
 جو لوگ کہ حال کفویت و رواں اور احادیث سے واقف تھے وہ اور لوگوں کو بتلا دیتے تھے اور لوگ انکی تقلید کرتے تھے

نورمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنا اس کا ایک حقاقت ہے اور بہت سے مطاعین جو بغیر مقلد بیان کرتے ہیں ان کا جواب
 بھی ان جوابات سے نکال دیا گیا اور جب یہ معلوم ہوا کہ چال ہوا تو معلوم نہیں کہ جو اور طعن ہیں یہ کیسے ہو گئے مسلمانوں کو لانا ہم
 کہ انکی باتوں کی طرف خیال نہ کریں اور جس طریقہ پر کہ اکابر علیہ السلام اور ہزاروں اولیاء اللہ محبوبہ کے جلتے رہے اوقاف میں
 اور ایک ہزار ہا کے کبار پر کہ ان کا بقا بلکہ خفی شافعی کے محمدی کہا ہے اس وجہ سے کہ ہم لوگ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اختیار کرتے تو ہمیں اور ان کی پیروی کر کے ہمیں ہر خلاف مقلدین کے کہ ان لوگوں نے خلاف طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو خفیہ
 اور شافعی کا طریقہ اختیار کر لیا اور ہزار ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل کو ترک کیا ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ طریقہ ابوحنیفہ
 یا شافعی کا بغیر طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر کچھ ہو سکے تفاوت نہیں اور تشریہ انکا انہیوں کے ساتھ جو بتقلید و تہذیب
 مصلحت کے جو ورنہ نامی اہل حق محمدی ہیں عبارت انکی تفسیر کی کیا ہے اور دوسرے کہ اس بات پر جو ہم معروف کتاب میں تہذیب اور
 پاکیزگی میں شان شکوہ تشریف فرما کے ان میں اپنے مذہب کے موافق انہیوں کا کہ ان کے عقائد میں ہے یا ان کے تہذیب میں صحیح انکا تو
 تفسیر میں ان کے ساتھ صحیح و مخالفانہ اس کے برعکس قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کہ ان کے قول ابوحنیفہ اختیار کرتے ہو اور یہ نہیں سمجھتے کہ نبی
 کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں میں جو خفیہ تھی انکی اور ہزاروں پیشوا صحیح بخاری و مسلم کی شرط پر ان کتابوں میں موجود ہیں

فصل فیہ صطلحات کتاب کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ صاحبین کا لفظ اس کتاب میں جہاں آیا ہے مراد اوستے امام محمد اور امام ابو یوسف ہیں اور طریقہ سے
 امام محمد اور امام ابوحنیفہ اور شافعی سے امام ابی یوسف اور امام ابوحنیفہ اس کتاب میں حرف صادر سے جو قلم حلی سے لکھا
 مراد کتاب اصل شرح وقایہ ہے اور حرف فاستے زیادات اور جوامع ہیں کہ زائد مضمون اصل کتاب پر ہیں بطریق فوائد کے
 مراد ہیں اور جوامع طبعی امام ہی مراد امام ابوحنیفہ ہیں اور ان کے بعد سے امام ابوحنیفہ اور شافعی اور مالک اور
 امام احمد رحمہم اللہ مراد ہیں اور لفظ شیخین سے ذکر احادیث میں بخاری اور مسلم مقصود ہیں اور دعائے سچا ہوں علیہما
 باقی یعنی ابن ماجہ اور ابوداؤد و ابویسائی اور ترمذی رحمہم اللہ منظور ہیں اور مقصود پہلی تصنیف متالیف اس کتاب سے
 فائدہ خلق اللہ ہی تکسید کار و اور کہ کسی کا اظہار خطا منظور ہو تو اب یہ بندہ عاصی پر عاصی فقیر حقیر رنگ خاندان محتاج حشر
 ایزد منان محمد و حمید الزمان و زولوی محمد سچ الزمان لکھنوی فاروقی خفی مؤلف اسکا اور صاحبوں کی خدمت
 میں اس کتاب کے مطالعے سے مسرور اور محفوظ ہوں عرض سہی کہ جس جگہ پر ازراہ خطا انسانی کے کوئی قسم کی
 لغزش نہ کہیں تو پر وہ عفو سے بچا ہوں اور مجھ کو گناہ اور گنہگار و الذین اور تمامی عزیز و اقارب اور عامہ مسلمین کے واسطے دعا
 شکر کریں اور اس کتاب کے پڑھنے کا یہ طریقہ کہ جس جگہ پر نام مبارک حضرت سیدنا و مولانا و رسولنا محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا آئے آپ پر صلوة و سلام بھیجیں کہ جو کہ حدیث صحیح میں آرد کہ جس شخص پر ذکر کیا جائے نامہ اور و درود بھیجے
 مجبور و درود بخیریل ہے اور حقیقت میں جسے فسوس کی بات ہو کہ جو دنیا میں کسی کا دوست ہو یا اس کے ذکر کے وقت مع او
 شامین او کی مشغول ہو یا ہی اور جب محبوبہ اشافخ روز جزا غیر حق جناب نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سنبھا
 اور ہر لوگ محروم ثواب صلوة و سلام سے رہیں اور جس کی آپ کے صحابہ منوان اللہ علیہم ہم معین ہیں کے ذکر آئے اور نیز مکہ

رضی اللہ عنہ کا کہنا ضرور جانیں اور تابعین کو اور اہل الکتاب کے تہذیب و تمدن اور فہم شروع اس کتاب کے
 باب چھ کے حضرت علی علیہ السلام پر درود و شریف تین بار اور سورہ اخلاص تین بار اور اہم ایک بار پڑھیں اور ثواب اسکا
 تمام صحابہ اور علمایہ بزرگان دین کو پونہ چارویں اہل اس کتاب کو مطالعہ کریں اور پھر بعد فراغ کی بھی ایسا ہی کریں اور یہ
 تصور کرتے رہیں کہ جتنا علم ہم سیکھتے ہیں یا سکھاتے ہیں وہ غیاث خدا کی واسطہ اور اسکی رضا مندی کے لیے اور اہل
 کرنے کے لیے کرتے ہیں اور غرض دنیا اور تحصیل مال کبھی علم سے نہ کہے کہ بعد رعایت ان شبہات کے ضرور اللہ تعالیٰ اس کے علم
 برکت دیگا اور یوں عمل کی عطا فرماوے گا اللہم و حق لنا ان نحیث واجعل حوائجنا امورا نایا نحیث اللہم یشرف

عَلَيْكُمْ مَهْمَاتِ الْعَالَمِ وَأَعْطِنَا عِلْمًا نَأْتِ بِهٖ وَأَعْمَلًا كَامِلًا وَفَلْبًا خَائِفًا وَفَلْبًا

مُسْتَبْعًا وَعَمَلًا مُقَرَّبًا يَا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدِنَا وَجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ

وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ آمِينَ يَا رَبِّ

الْعَالَمِينَ بِمَقَرِّهِ الْكِتَابِ وَيَسْأَلُهَا

كِتَابُ الطَّهَارَةِ وَاللَّهُ سَمِيحٌ دُونُهَا

بَارِكْ لِي يَا وَهَّابُ

نقطہ

[illegible]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجزء الاول کتاب الطہارۃ

فصل وضو کے بیان میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایسا بیان الوجہ کرتے ہوئے طہارت نماز کے اس میں ہوا اور اپنے نوحہ کو اور ہاتھوں کو کہ منیوں تک اور مسح کرو اپنے سر کا اور دھو پاؤں کو ٹخنوں تک فرض وضو میں چار چیزیں ہیں پہلے دھونا نوحہ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی لٹ سے دوسرے کان کی لٹ تک اور مس الائمہ کے نزدیک گرد میان کان اور زخما کے تر کرے اور پانی نہ ہاں کافی ہو جیسا کہ امام ابو یوسف نے کہ وضو کرنے والا اگر تر کرے سب ہاتھ وضو کو اور پانی جاری نہ کرے جائز ہے اگر عجلانے منی اس کے یوں بیان کیے ہیں کہ ہر عضو سے دو تین قطرے جاری ہو دیں اگرچہ پی در پی نہ ہوں دو سرے دھونا دو تون ہاتھوں کا منی سمیت تیس دھونا دو تون بیرون کا ٹخنوں سمیت اور امام زعفران کے نزدیک کہ منی پانچ اور ٹخنوں سمیت روایت میں ہشام کی امام محمد سے وہ بدی ہی جو بیچ قدم میں ہر نزدیک گزشتے جوتی کے لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ بدی اونچی ہر جس پر پاؤں کی ہڈی ختم ہوتی ہے جسے مسح کرنا چوتھائی سر کا ف کیونکہ روایت کیا مسلم اور بخاری ابو داؤد اور ابو یوسف سے منی مغیرہ بنیہ شعبہ سے تحقیق کہ وضو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے توسیع کیا اور پیشانی اپنی کے اور اوپر علمائے اور موزوں کے اور پیشانی کے سے چوتھائی سر کے برابر ہوتی ہے اور روایت کیا ابو داؤد اور بخاری نے از شمس کے کہ ایک سینہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے اور ان کے سر پر چار تھابیں تھیں ہاتھ باریک سے اور مس کے اور مس کیا مقدم سر کو اور مقدم سر کے سے چوتھائی سر کو کہتے ہیں اور روایت کیا ایسا ہی تھقی نے عطا سے اور شافعی نے اور آگ سے چوتھائی سر کا مس کرنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے روایت کیا اسکو سعید بن منصور نے اور ابن جریر سے صحیح ہوا ہے کہ کتھا کیا او وضو نے ساتھ مس بعض سر کے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اور کسی صحابی سے کتھا کیا اسکا

فصل وضو کے بیان میں
۲۰
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الجزء الاول کتاب الطہارۃ
فصل وضو کے بیان میں
فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایسا بیان الوجہ کرتے ہوئے طہارت نماز کے اس میں ہوا اور اپنے نوحہ کو اور ہاتھوں کو کہ منیوں تک اور مسح کرو اپنے سر کا اور دھو پاؤں کو ٹخنوں تک فرض وضو میں چار چیزیں ہیں پہلے دھونا نوحہ کا پیشانی سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی لٹ سے دوسرے کان کی لٹ تک اور مس الائمہ کے نزدیک گرد میان کان اور زخما کے تر کرے اور پانی نہ ہاں کافی ہو جیسا کہ امام ابو یوسف نے کہ وضو کرنے والا اگر تر کرے سب ہاتھ وضو کو اور پانی جاری نہ کرے جائز ہے اگر عجلانے منی اس کے یوں بیان کیے ہیں کہ ہر عضو سے دو تین قطرے جاری ہو دیں اگرچہ پی در پی نہ ہوں دو سرے دھونا دو تون ہاتھوں کا منی سمیت تیس دھونا دو تون بیرون کا ٹخنوں سمیت اور امام زعفران کے نزدیک کہ منی پانچ اور ٹخنوں سمیت روایت میں ہشام کی امام محمد سے وہ بدی ہی جو بیچ قدم میں ہر نزدیک گزشتے جوتی کے لیکن صحیح یہ ہے کہ وہ بدی اونچی ہر جس پر پاؤں کی ہڈی ختم ہوتی ہے جسے مسح کرنا چوتھائی سر کا ف کیونکہ روایت کیا مسلم اور بخاری ابو داؤد اور ابو یوسف سے منی مغیرہ بنیہ شعبہ سے تحقیق کہ وضو کیا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے توسیع کیا اور پیشانی اپنی کے اور اوپر علمائے اور موزوں کے اور پیشانی کے سے چوتھائی سر کے برابر ہوتی ہے اور روایت کیا ابو داؤد اور بخاری نے از شمس کے کہ ایک سینہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے اور ان کے سر پر چار تھابیں تھیں ہاتھ باریک سے اور مس کے اور مس کیا مقدم سر کو اور مقدم سر کے سے چوتھائی سر کو کہتے ہیں اور روایت کیا ایسا ہی تھقی نے عطا سے اور شافعی نے اور آگ سے چوتھائی سر کا مس کرنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے روایت کیا اسکو سعید بن منصور نے اور ابن جریر سے صحیح ہوا ہے کہ کتھا کیا او وضو نے ساتھ مس بعض سر کے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اور کسی صحابی سے کتھا کیا اسکا

[illegible][illegible]

وہ ہندوستان

جسکو گلی گ اور یہ حدیث منسوخ ہو گئی بالاتفاق تو یہ بھی حکم ابتدا اسلام میں تھا اور ابنین یا اور جو بعض لوگوں کے کہنا کہ روایت کی واقف اور یہ بھی ہے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو اوستی ہو چکے اور نہیں ہو اوستی جو داخل ہو تو یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ اوپر عنے بیان کیا **خاص** اور امام محمد کے نزدیک مباشرت فاشہ سے وضو نہیں ٹوٹتا اگر کثیر ازخم سے نکلتے تو وضو کو نہیں ٹوڑتا سو اسطے کہ وہ بالک ہو اور جو اوپر برباست ہو و وضو ہی ہو اور سطر اگر دم کے ذکر سے کثیر اسطے وضو نہ ٹوڑے گا اور اگر دوسرے سے نکلتے تو ٹوٹ جائیگا سو اسطے کہ دوسرے کھانا تھوڑے کا بھی ناقض ہو اور اگر قبل سے عورت کی نکلتے تو آئین خلاف ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر گوشت زخم سے جدا ہو کر گر پڑے وضو نہ ٹوڑے گا اور وضو کو نہیں ٹوڑتا ہی جو نما عورت کا **ف** یعنی شلہ بوسہ لیا اپنی عورت کا یا اور کوئی بدن او کا چھوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوڑے گا اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ٹوٹ جائیگا اگر ہتھیلی سے چھوا ہو اور اگر ٹاٹھ کی ہتھ سے وغیرہ سے چھوا ہو تو کو نزدیک نہیں تو ٹوٹے گا اور امام مالک کی نزدیک اور شافعی سے ایک روایت ابن اور لیث اور سحن کے نزدیک اگر چھو نا شہوت سے ہو اور عورت کو بھی اوستی شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر ایسا نہ ہو تو نہ ٹوڑے گا امام شافعی حجت پر ہے کہ اس باب میں نہ عورت چھو نا شہوت سے وضو کو توڑتا ہی اوستی کہ روایت کیا ابن الجوزی نے معاذ بن جبل سے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک شخص آیا ان کے پاس اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا فرماتے ہیں آپ لوں شخص میں جو چو نہی کسی عورت سے سب کچھ سوا جماع کے یعنی قبلہ اور صافہ اور پیار سب کیا سو جائے جماع کے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے لیے کہ وضو کر اچھا وضو چھو کر اور پھر نماز پڑھ سو اس سے بیست معلوم ہو کہ وضو عورت کے چھونے سے لازم آتا ہی جو اب اسکا یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے لیے وضو کا حکم فرمایا تھا واسطے ہتھ کے تھا اور دلیل یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا اوستی کہ نماز پڑھ کیونکہ عورت کے چھونے سے کچھ نماز پڑھنا تو واجب نہیں ہوتا اور یفرق تسلیم کے جواب یہ کہ بابر ہو کہ وہ شخص مباشرت فاشہ کا بھی متکب ہوا ہو کیونکہ مباشرت فاشہ سے ہمارے مذہب میں بھی وضو لازم آتا ہی اور ہماری دلیل یہ کہ روایت کی بخاری سلم نے عایشہ سے کہ کما کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور میں حضرت کے سامنے بیٹھ لیٹی تھی پس جب حضرت سجدہ کرتے تھے وہ دبا دیتے تھے مجھ کو سو میں اپنے سر پر بٹالیتی اور ایک روایت میں ہے کہ کمر بن ہارون بن حراغ نے نماز اور روایت کی بخاری سلم نے انھیں سے کہ میں نے ایک بات کہم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو میں نے چھو لیا اور نلو ساتھ ہاتھ اپنے کے پس گیا ہاتھ میرا قدم پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت سجدہ کی تھے اور فرماتے تھے پناہ مانگتا ہوں میں نے بضاعتی سے غصے سے اس حدیث تک اور روایت کیا بخاری سلم نے عایشہ سے کہ کما کہ تھے کہ تھے حضرت کے اور حضرت کھانا کھینچے اور کھانا میں نے بن ظاہر ہو کہ حضرت نے وضو نہ تھے اور روایت ہے عایشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے میری گود میں اور میں ماضی تھی پس پڑھتے تھے قرآن کو اور حضرت نے وفات کی حضرت عایشہ کی گود میں اور عقل اس بات کو بابر نہیں کہتی کہ حضرت نے وفات پے وضو کی ہو یہ حدیث میں کہ صحیح ہیں حجت ان لوگوں میں ہیں جو کہتے ہیں کہ طلاق عورت کا چھونا وضو کو توڑتا ہی اور حدیث میں یہی بہت ہیں لیکن جو لوگ کہتے ہیں کہ چھونے سے عورت کے اگر شہوت ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہی وہ دلیل یہی لائق ہیں کہ حضرت نے فرمایا کہ بوسہ لینا عورت کے چھونے میں داخل ہو تو اوستی وضو کر و روایت کیا اسکو دارقطنی نے لغت میں ہے ابن عمر سے کہ وہ کہتے تھے بوسہ لینا عورت کا مرد کو اور چھونا اسکا اس سے ہی جو بوسہ عورت اپنی کا یا چھو لے اور کو

لیتے تھے تو اوپر وضو ہی اور روایت ہوا بن شہاب کہ وہ کہتے تھے کہ بوسہ لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہی روایت کیا
ان دونوں کو مالک نے موطن میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے صنف میں ابی عبیدہ کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ بوسہ
لینے سے مرد کے عورت اپنی کو وضو ہی اور ابو عبیدہ نے عبد اللہ بن مسعود سے نہیں سنا اور روایت کیا اسکو امام مالک نے
موطن میں بغیر اس کے جواب کا یہ کہ روایت ہی حضرت عائشہؓ سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیا بعض عورتوں
اپنی کا پھر کچھ طرف نماز کے اور وضو نہ کیا روایت کیا اسکو نزار نے اور کہا یہ حدیث حسن ہی اور روایت کیا اسکو ترمذی
اور ابن ماجہ نے اور ابو داؤد نے بھی عایشہؓ سے اگر کوئی کہے کہ بخاری نے ضعیف کیا اسکو اور بھی بن سعید قطان نے لکھا کہ یہ کچھ نہیں
او کہ لکھا کہ حدیث اسکی اسناد میں عروہ سے نہیں سنا جواب اسکا یہ کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سبقت میں اور سنہنکی
گو اپنی یا فاضی پر گواہی ہو تو دوسرا جواب یہ ہی بصورت تسلیم کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابن ماجہ نے زینب بنت جحش نے عایشہؓ سے
اگر کوئی کہے کہ زینب بنت جحش جو روایت تقریباً میں لکھا کہ بحال اسکا معلوم نہیں جواب یہ کہ قبل قرن ثانی یعنی تابعین مقبول
پھر اگر کوئی کہے کہ حجاج بن یوسف نے جواب اسکا یہ کہ او راخی جو بڑے امام ہیں وہ بھی اس کے ساتھ ہیں واقف کی روایت میں او
بڑے ثقہ ہیں اور دوسرا جواب یہ کہ اگر قطعی نے روایت کیا اسکو سفیان ثوری سے انھوں نے ابی روت سے انھوں نے ابراہیم بن یونس سے
انھوں نے عایشہؓ سے اگر کوئی کہے کہ ابراہیم بن یونس نے عایشہؓ سے نہیں سنا جیسا کہ کما ترمذی اور ابو داؤد و کلاس ابی جعفر نے کچھ
صحیح نہیں جو جواب اسکا یہ کہ ابراہیم بن یونس کا باہم تہمینی ثقہ ہیں اگر بالفرض سنا بھی ہو تو بھی حدیث مرسل ہو اور مرسل بہا نزدیک بحث
دوسرا جواب یہ کہ اگر قطعی نے عمل میں لکھا کہ روایت کیا اسکو ابراہیم بن یونس سے انھوں نے ابی روت سے انھوں نے ابراہیم بن یونس سے
انھوں نے اپنے باپ سے تو اب یہ حدیث موصول ہو گئی اور ترمذی کے قول سے یہ نین لازم آتا کہ جہاں میں کہیں نزدیک کوئی حدیث صحیح
نہیں ہے جہاں ترمذی کو کوئی حدیث صحیح اس باب میں پونچھی ہو پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو ابراہیم بن یونس سے ابو حنیفہ و ثوری
نے روایت کیا ابو حنیفہ نے تو مالک یا حفصہ سے اور ثوری نے عایشہؓ سے تو اختلاف ہمیں ہو جواب اسکا یہ کہ ثوری اور ابو حنیفہ
دونوں بڑے اماموں سے ہیں اور ممکن ہے کہ ابی روت بنی کو ایک حدیث حفصہ سے پونچھی ہو اور دوسری عایشہؓ سے ثوری نے عایشہؓ
کی نقل کی اور ابو حنیفہ نے حفصہ کی پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کی انھوں میں اختلاف ہے عثمان بن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت
بوسہ لیتے تھے اور روزہ دار تھے اور سوا عثمان کے ابی داؤد نے لکھا کہ بوسہ لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے جواب اسکا یہ کہ
کہ اب بعد ازاں ہونے لایوں کچھ باہمین اور باہر کے یہ دو حدیثیں ہیں روایت کیا اگر قطعی نے عایشہؓ سے پونچھی اور کوئی قول
ابن عمر کا کہ بیچ بیٹے کے وضو نہ کیا انھوں نے کچھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیتے تھے اور روزہ دار ہوتے تھے اور وضو نہیں
کرتے تھے اور اس حدیث کو صحیح کیا بعض لوگوں نے اور کہا شافعی نے کہ روایت کیا سعید بن بنی نے محمد بن عمرو بن عطاء انھوں نے
عایشہؓ سے انھوں نے حضرت سعید بن جبلی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا شافعی نے کہ سعید کا حال نہیں جانتا
پھر اگر ثقہ ہو تو بحث ہو روایت کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث کو بھی نے خلاف میں ہی علی بن
روایت کیا ہوا وضعیف کیا اور انھوں نے جواب دیا کہ یہ حدیث بھی جہاں سے بارہ دہرہوں سے روایت کی ہے تو وہ سن ہو جاتی ہے
اور یہ جو بعض ضعیفوں نے حجت پر لیا کہ روایت ہے ابو ہریرہؓ سے لکھا انھوں نے کہا سنیے کہ اسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۰۱
۱۰۲

۱۰۳

ابو یوسف

پھر یوسف نے اہل اپنے کا اور کھیل اوس سے کیا تو اسے ممانا اور وضو اس سے فرمایا نہیں تو رجعت ضعیف ہے کہ روایت کیا اس حدیث کے
داقطنی نے اور اسناد میں اس کی کہ ممانا عبد اللہ کا ترک کردی گئی یہ حدیث اس کی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے سند میں
ابو یوسف کے کہ فرمایا حضرت نے نہیں تو بیچ یوسف لینے کے وضو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے قول ابن عباس کا وجہ
اسی حدیث میں اس باب میں ضعیف اور صحیح آئیں تو یہ بات اوس کے نزدیک جو ضعیف ہو یا ہر ہو گئی کہ حضرت وضو نہیں کرتے تھے
پس وہ غیر سے اور یہی مذہب ہو امام ابو حنیفہ اور امام محمد اور ابو یوسف رحمہم اللہ کا کیونکہ اگرچہ نماز عورت کا بشہوت بھی نہیں
وضو ہوتا البتہ حضرت کے ازواج سے ضرور منع قول ہوتا یا وجود اس بات کے کہ او کو بہت حرص تھی سدا بیان کرنے میں اور سوال
صلی اللہ علیہ وسلم غا طت افسر کا تھ بہت رکھتے تھے جیسا کہ روایت کیا حاکم نے عائشہ سے کہ نہیں ہوتا تھا کوئی ولی کہین
حضرت اوس ان ہمارے پاس آتے تھے اور یوسف لیتے تھے ہارا اور چھوٹے تھے ہمارے اس جگہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ جب عورت کے
چہرے سے وہ نہیں ہوتا تو پھر اللہ تعالیٰ کے قول میں اس سے کیا مراد ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَوْ كَامَسْتُمُ الْمَسَاءَ یعنی تیمم کرو
اگر ناپاکی پانی جبکہ وجود تم عورتوں کو جواباً و حکماً یہ ہو کہ لباس سے مراد اس جگہ جماع ہے جیسا کہ امام عبد اللہ بن عباس نے واللہ اعلم
اور چھوٹا ذکر کا بھی وضو کو نہیں تو **تفاوت** کہ روایت کیا انسائی اور ترمذی اور ابو داؤد و تعلق بن علی سے
کہ حضرت پوچھے گئے اوس شخص سے جو چھوٹے ذکر اپنا پھر وضو کرے سو فرمایا حضرت نے کیا ہے وہ مذکر اگرچہ تم سے اور روایت کیا
اسکو ابن عباس نے اپنی صحیح میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی نے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے حدیثوں کی اس
باب میں اور طحاوی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اسناد اسکا مستقیم ہو نہ ضرر بلہ روایت کیا طحاوی نے ابن المدینی سے صحت اسکی حکم کیا کہ
لے آئے آگے اور امام شافعی کے نزدیک مضوان و نواقض ٹوٹ جاتا ہے **تفاوت** دلیل اوکی یہ ہے کہ روایت ہے ترمذی نے
سے فرمایا حضرت نے جو چھوٹے ذکر اپنے کو وضو کرے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ابی شیبہ اور ابن ماجہ نے ترمذی نے
انہیں صحیح کیا اسکو احمد اور ابوالفتح اور حنفی اور عاری نے اور ہماری حدیث کو علی بن المدینی کے جو اسناد میں بخاری کے کہا اسکا
کہ طلاق کی حدیث اچھی ہے جیسا کہ ترمذی نے حدیث سے نقل کیا اسکو طحاوی نے اور کہا عمر بنیٹے علی خلا سے کہ حدیث طلاق کی
ہو کہ ترمذی نے ثابت ہے حدیث ترمذی نے روایت کیا اسکو طحاوی نے اب ایک بات انصاف کی یہ ہے کہ نووی جو شافعی مذہب سے تھے
میں کہ طلاق حدیثوں میں جبکہ ممکن ہو سکے واجب ہو تو اس جگہ دونوں حدیثیں طفرین کی تھیں ہوں یہ مطابقت ہر طور پر ہر گز
حدیث ترمذی میں وضو کے منی یا تھ دھونا ہو تو حکم یعنی یا تھ کا دھونا مستحب ہو اور اگر کوئی کہے کہ طلاق جب واجب ہو کہ وہ دونوں
حدیثیں جابنیں کی ہوئی ہوں ان حدیثیں طلاق کی ضعیف ہو جواب یہ ہے کہ حدیث طلاق کے راوی جتنے ہیں سب ثقہ ہیں تو وقت
علی بن ابی طالب اور عمر و فلاس اور طبرانی اور ابن حبان اور ابن خزیمہ اور امام طحاوی اور ترمذی یہ لوگ صحیح ترین ہے چنانچہ اسکا
کمال حدیث میں ہم سب کا اور اگر کوئی کہے کہ امام شافعی کے لیے اس حدیث کے ماسوا اور بہت سی حدیثیں ہیں جواباً و حکماً یہ کہ
ماسوا ان دونوں حدیثوں کے دونوں طرف حدیثیں ہیں لیکن ضعیف ہیں اور حدیثیں امام شافعی کے مذہب کی یہ حدیثیں
ابو یوسف کے فرمایا حضرت نے جو شخص کہ چھوٹے فرج اپنی کو تو چاہیے کہ خدا کرے اور اسناد میں اسکی اسحق بن عبد اللہ شریک ہے اور
ایسا ہی سفیان بن یاکوب کا اور روایت ہے امام حنفیہ سے کہ اس حدیث سے حضرت نے کہ فرماتے تھے جو کہ چھوٹے فرج اپنی کو پس چاہیے کہ

ابو یوسف

وہو کہے اور اسناد میں اسکی علامت عارث کا نسبت کیا گیا ہے ہر طرف قدر کے اور محتاط ہو گیا تھا آخر میں علامہ واسکے
 بخاری نے اس حدیث کو ضعیف کیا اور کہا زہدی نے کہا اسے اس حدیث کو صحیح نہیں کیا اور کچھ اس نے غیب بن ابی سفیان
 سے نہیں سنا اور روایت کیا ہے اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا ہے ہقی نے ابن عباس سے اور وہ بھی ضعیف ہے اور وہ جو ابی
 نے بار سے روایت کیا وہ بھی ضعیف ہے اسناد میں اسکی تفسیر یا عبد الرحمن کا مجموعہ ہے اور ایک روایت میں عبد اللہ بن
 ربیع کا ضعیف ہے اور روایت کیا اسناد میں ابی شیبہ نے زید بن خالد سے کہ فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فقہا فکلیہا موصلاً
 یعنی جو شخص کہ چھوٹے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور روایت کیا اسناد میں اور اسحاق بن راہویہ نے سند ابی عیینہ
 بن عمرو بن العاص کے جو شخص چھوٹے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور جو عورت کہ چھوٹے فرج اپنی کو تو وضو کرے اور ہمارے مذہب
 کی حدیث میں یہ ہیں ابی امامہ رضی اللہ عنہ روایت کہ پوچھے گئے حضرت چھوٹے ذکر کے نہ کیا وہ کہہ نکلا پوچھے یعنی اس کے چھوٹے سے
 وضو نہیں روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث ضعیف ہے اسناد میں اسکی تفسیر یا زید بن خالد کی روایت میں
 اور ایسا ہی روایت ہے بخاری بن مالک اور عائشہ وغیرہ سے روایت کی ابو یعلیٰ موصی نے عائشہ سے کہ سنائیے اسکو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہیں پڑا رکھتا ہوں میں اسکو چھوٹے ذکر یا ناک اپنی کہ اور اسناد میں اسکی بعض
 بیانیہ پر مکتوب کہ اگر کوئی لے کر روایت کیا حکم نے قاسم سے اسکو نے عائشہ سے کہ جب چھوٹے عورت فرج اپنی کو نہ تھپتے
 سے سوا سہر وضو ہو تو جواب دہ کیا یہ کہ نہ تھوڑی راوی کا بخلاف روایت کے باطل ہے نزدیک حدیث کے لیکن سب حدیثیں ضعیف
 ہیں تو نہ باقی رہی حدیث شافعی کی طرف مگر ہمدانی اور ہماری طرف مطلق کی اور یہ جو بعض علماء شافعی نے لکھا ہے
 کہ ابو ہریرہ روایت کی حدیث کہ جو چھوٹے ذکر اپنا وضو کرے روایت کیا اسکو شافعی اور حاکم اور داؤد قطنی نے اور ابو ہریرہ
 نے چھوٹے ذکر اسلام طہر سے تو اس سے معلوم ہوا کہ مطلق کی حدیث منسوخ ہو گئی جواب دہ کیا یہ کہ مطلق کے اسلام لانے سے قبل
 الی ہر ہر کے یہ بات لازم نہیں آتی کہ مطلق چھوٹے ذکر سے ہوں اور نہ انکو صحبت رہی ہو علاوہ اس بات کے حدیث ابی ہریرہ کی ضعیف ہے
 کیونکہ اسناد میں اسکی زید بن عبد الملک کا ہے اور وہ ضعیف ہے تو ابی کچھ حجت نہیں اگر کوئی کہے کہ جب حدیث میں مختلف ہو تو
 ابی اقوال صحابہ سے نہ اس کے ضروری جواب یہ کہ یہ تو ہمارا مطلوب ہے روایت کیا تھا وہی اسے حضرت علی اور سعد اور ابن مسعود اور
 حسن اور بکر رحمۃ اللہ علیہم سے کہ وضو نہیں پڑتا اور یہی مذہب ہے علامہ ابن ماجہ اور سفیان بن عیینہ اور عطاء اور فکیرہ اور ابی ہریرہ
 رحمہم اللہ کا روایت کیا امام حنفی نے موطا میں اور ابن ابی شیبہ نے علی اور ابن عباس اور ابن ماجہ اور عمران بن حصیب سے کہ ان
 سب کے کہ کہ میں نہیں پڑا رکھتا ہوں کہ چھوٹے ذکر کو یا اپنی ناک کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ہمارے کہ وہ پوچھے گئے
 چھوٹے ذکر سے بیچ نماز کے پس کہا کہ نہیں ہے وہ مگر کھڑا تھبتے اور روایت کیا محمد بن ابی الدرداء سے ماہر اسکے اور روایت
 سعید بن مسعود نے حدیث میں ایسا ہی اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے حضرت علی سے کہ وہ پوچھے گئے اس سے سو کہ انہیں حج کہ
 ساتھ اسکے اور ابن مسعود بھی ایسا ہی روایت کیا اور اس سے کہ انہیں زید بن عبد الملک کا ہے اور ابی کچھ حجت نہیں کہ آیا ایک شخص نے انکو
 سو کہ کہ چھوٹے ذکر اپنے کو نماز میں تو عبد اللہ بن مسعود کہہ کر کہ انہیں پڑا یا نہ پڑا کہ انہیں پڑا کہ انہیں حج کہ
 کہ ایک شخص نے پوچھا علامہ اس سے کہ اگر ایسا یا محمد جو شخص کہ چھوٹے فرج اپنی کو بعد وضو کے سو ایک شخص نے قوم سے کہ کہ عبد اللہ

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث

بن عباس کہتے تھے کہ اگر کو شخص جلتا ہو تو کاٹ ڈال اور سکو کہنا عمار نے کہ یہی قول ہے عبد اللہ بن عباس کا اور امام شافعی مذہب کے لوگ ابن عمر اور عمر بن الخطاب ابوبکر اور زید بن خالد اور ابی ہریرہ اور عبد اللہ بن عمر بن العاص اور جابر اور عائشہ وغیرہم کے

باب غسل کے بیان میں

غسل میں تین چیزیں فرض ہیں پہلے پانی موندھ میں ڈالنا دوسرے ناک میں پانی ڈالنا اور امام شافعی کے نزدیک دو چیزیں ہیں غسل میں سنت ہیں **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْفَاطِمَةَ وَابْنَهُمَا كَحُبِّ مُحَمَّدٍ وَابْنِهِ فَغُفِّرْ بَعْضُهُمَا ذُنُوبَهُمَا فَتَمَاضِیْ جَنَابِ تَبَّكَ کہ پاک کر دو تو لفظ سب سے کا دلالت کرتا ہو اس بات پر کہ کئی وغیرہ بھی فرض ہو اور اس واسطے کہ فرمایا حضرت نے نبیجہ ہر مال کے جنابت ہو تو کر دو اور صاف کر دو بدن کو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور یہ جو حدیث ہمدان میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے کئی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں وضو میں اور فرض میں غسل میں تو یہ حدیث میں نے نہیں پائی اور شیخ ابن العمام نے فتح القدیر میں اس حدیث کو بیان نہیں کیا لیکن روایت کیا ابن عبد بن ابی ہریرہ کہ فرمایا حضرت نے کئی اور ناک میں پانی تین بار فرض میں غسل میں اور یہ حدیث قابل اعتبار ہے کہ نہیں کیونکہ کہا ابن حبان اور داؤد قطنی نے کہ اس حدیث کو برکت علیہ صحیح ہے بنایا جو روایت کئی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں وضو میں اور فرض میں غسل میں نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک وضو اور غسل دونوں میں سنت ہیں اور امام احمد کے نزدیک وضو وغسل میں واجب ہیں دلیل امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک کی یہ ہے کہ روایت کیا مسلم نے ابی ہریرہ کہ انھوں نے وضو کیا بغیر وضو اور اسے مستحب ہے اور کہا کہ میں نے ایسا ہی کیا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جامع الاصول میں بروایت ابی داؤد ایک روایت میں ہے کہ او میں ذکر مضیض اور استنشاق کا نہیں ہے اور وہی امام احمد کی یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد نے قطیب بن سبرہ کہ فرمایا حضرت نے کہ وضو کرے تو پس کئی کر اور روایت کیا داؤد قطنی نے ابی ہریرہ کہ انھوں نے حکم کیا حضرت نے ساتھ مضیض اور استنشاق واللہ اعلم بالصواب والیہ المکیج والمآب **ص** تو اگر غسل کیا اور بعد کئی کے اس کے دانوں میں کھانا مارا غسل درست ہوگا **ف** کیوں کہ کھانے کے نیچے پانی پہنچ جاتا ہے **ص** تیسرے پونچا پانی کا تمام ظاہر بدن پر اور ملنا واجب نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَاطْفُصْ وَفَاِیْنِیْ پاک کر دو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحت کُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ یعنی نیچے ہر بال کے جنابت ہو دواہا بوداؤد اور ملنا کچھ دھونے میں داخل نہیں تو جب شام نے مکرم فرمایا دھونے کا تو ملنا درست لازم نہ آوے گا جیسا کہ ظاہر ہے یہ مائل **ص** اگر امام مالک کے نزدیک واجب ہو تو اگر اتنا خون میں باقی رہا غسل درست ہوگا بلکہ اس کے نیچے کا دھونا واجب ہوگا اور اگر میل ہی یا مٹی یا رنگ یا خنا وغیرہ درست ہو جائیگا اور اس واسطے کہ پانی تو بن سما جاتا ہے اور اگر بدن پر روغن ملا بعد اس کے غسل کیا جائے تو اگرچہ روغن پانی کو قبول نہیں کرتا اور اگر وہ جاتا ہے کہ پانی کے چھین میں بغیر پانی ملائے پانی نہ پہنچے گا ہلاک اور اگر بالی سو راخ میں نہیں ہے اور وہ جاتا ہے کہ بے تکلف پانی سو راخ میں پہنچے گا تکلف نہ کرے اور اگر جاتا ہے کہ بغیر تکلف کے نہیں پہنچے گا تکلف کرے اور اگر بعد بالی تکلف کے سو راخ بند ہو گیا ہے اور جاتا ہے کہ اگر پانی گذر گیا داخل ہو گیا اور اگر داخل ہو گا گذر گیا پانی اور نہ داخل ہو گا پانی کو اسیر کر لے اور لکڑی وغیرہ کے داخل کرنے سے تکلف نہ کرے اور اگر اسکی اوچکی میں تنگ لکڑی ہے تو واجب ہے کہ وضو اور غسل میں اسکو ہٹا دے تاکہ پانی وہاں پہنچ سکے

غسل میں تین چیزیں

غسل میں تین چیزیں

17

[illegible]

سجرات غسل چارہ

انزال ہوا غسل ہمارے نزدیک واجب نہیں اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوا **ف** امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی یعنی نہانا پانی سے ہو یعنی منی کے نکلنے سے ہر روایت کیا اسکو مسلم نے ابی سعید رضی اللہ عنہ سے اور یہ حدیث نسبی ہو گئی ہے اور دلیل ہماری یہ ہو کہ اس حدیث سے مراد وہی پانی ہے جو شہوت سے نکلے کیونکہ الف لام التثنية المضافہ میں ثلاث کرنا ہی اس بات پر اور بھی دلیل ہماری یہ ہو کہ روایت کیا ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ تہمت بیان کی ہے جسے محمد بن یحییٰ نے کہا اور بخون حدیث بیان کی ہے جسے ابو حنیفہ نے کہا اور بخون حدیث بیان کی ہے جسے عکرمہ نے انھوں نے عبد بن جری سے انھوں نے اپنی ماں سے کہ پوچھا او کی ماں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نہی کو پس کہا کہ ہر نہی کی کوئی اور تہمت کی لایث ہے اور ایک نئی انگین مذی تو وہ ہو کہ مرد اپنی عورت کے کھیلے سونپا ہو جاوے اور کچھ عینی کچھ بانی تو دھوکہ دیکرنے کو اور خبیثوں کو پھر وضو کرے اور غسل کرے اور لیکن مذی تو وہ ہوتی ہے بعد پیشاب کے دھوکہ دکانے کا وضو کرے اور غسل کرے اور لیکن مذی تو وہ پانی بڑا ہو اس سے شہوت ہو اور وضو میں غسل ہو اور علی الرزاق نے معنی میں قنادرہ اور عکرمہ سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے واللہ اعلم **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک فقط عرصہ شہوت نکلے اگر وہ وقت بدلتا ہے شہوت نہ تو اگر اپنی اپنی جگہ نہی شہوت سے جموں ہوئی اور اس شخص سے قبل اسکے کہ نکلے عرصہ کا تماما یہاں تک کہ شہوت بتائی رہی بعد اس کے منی بغیر شہوت کے نکلے امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور اگر پیشاب سے پہلے غسل کیا بعد اسکے پھر تہمت منی نکلے طریق کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور ایسا ہی اگر خواب میں ہو کہ غسل واجب ہوگا اور مرد عورت سب برابر ہیں اور ایک روایت میں امام محمد سے منقول ہے کہ اگر عورت کو احتلام اور لذت وغیرہ ہو اور تری دیکھے غسل واجب ہو اور جس المائتہ کے لکھا اس روایت پر عمل کیا جاوے گا **ف** اگر کوئی ایسا نہ ہو یعنی مالک کے خطہ پانی دیکھا تو اسکو کیا ان کے آداب اور اگر سوتے میں یہ باتیں نہ سمجھیں تو اسکو احتلام کہتے ہیں تو اس مرتبہ میں اگر تری دیکھے کہ غسل واجب ہو گا برابر ہو کہ مرد ہو یا عورت کیونکہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے اس پر اس نے کہا کہ امام علی رضی اللہ عنہما کا یہ قول کہ اگر عورت نے عین جوش سے سو کیا عورت پر ہو کہ دیکھے غسل واجب ہو یا نہ ہو کہ عورت سے ایک عورت کے دیکھے خواب میں یہ کہہ چکا ہے اور مرد و عورت میں سو گیا اپنے کہہ چکا ہے اور اس سے جو ہوا ہر قسم سے سو چاہیے کہ غسل کرے روایت کیا اسکو مسلم نے تو کوئی شرح صحیح مسلم بن لکھا ہے کہ منی اس کے پینے کو اس سے منی نکلے جیسا کہ مرد و عورت سے منی نکلے ہی غسل کرنا ہو اور اجماع مسلمانوں کا اس بات پر ہے کہ جب احتلام ہو اور تری دیکھے غسل لازم آوے گا اور روایت کیا ابن ماجہ اور وہ بھی نے عائشہ رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب چلا گیا کہ تم میں کا خواب عین تری دیکھے اور احتلام اسکو یا نہ ہو غسل کرے اور جب یاد کرے احتلام کو اور تری دیکھے تو وضو کرے اور غسل کرے اور تری دیکھے اور وضو کرے اور اس سے کہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پاد عورت بیچ خواب کے جو پاد ہو تو غسل کرے روایت کیا اسکو سمعونیہ اور ایک روایت اس میں نے خولہ بنتی حکیم رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں جو عورت پر غسل بیان تک کہ انزال ہو جیسا کہ نہیں مرد پر غسل جب تک کہ انزال نہ ہو روایت کیا اکابر کاتب اور روایت کیا احمد اور ابن ماجہ و انسائی نے انس رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھے ایک عورتوں میں سے

اور انزل کرے تو جابحہ غسل کہے اور وہ جو بمنہ روایت نقل کی کہ جب عورت لذت وغیرہ کے خواب میں اور بری کچھ
تو غسل واجب ہو اور اگر کوئی شخص انکار کرے کہ اس پر نیک کیا گیا تو دلیل اس کی یہ کہ روایت ہوا مسلم رضی اللہ عنہما کہ انھوں نے
پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہ کہتے تھے جب خواب میں جو مرد دیکھتا ہو تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب دیکھتے
غسل کرے تو جواب دے سکا یہ کہ اگر اس سے جو مرد دیکھتا ہو یعنی نئی بھی دیکھ جائے کہ دوسری روایت میں تصریح آیا تو نئی ام سلمہ
رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیسے جب دیکھے بانی کو واللہ اعلم وبعثتہم انتم **ص** دو دفعہ نماز پڑھنا
سردار کا قبل یا پھر عین میں مع عورت میں غسل دونوں یعنی فاعل مقول ہے جب ہوگا **ف** کیونکہ روایت میں سنن ابن ماجہ میں
عائشہ رضی اللہ عنہما سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ ملا جو میں دونوں ختنے غسل واجب ہوتا ہے اور روایت کیا گیا ہے اس میں
عائشہ رضی اللہ عنہما سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ ملا جو میں دونوں ختنے نکالتے تھے اور صحیحین میں اس میں ہر ایک پر ہر ایک سے
سنن سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ ختنے ایک ٹم میں کا درمیان چاروں کو دونوں یعنی اپنی عورت کے پھر جماع کے اس وقت
تو تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور اگرچہ انزال ہوا اور روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور احمد اور ابن ماجہ نے مانند اس کے اور روایت کیا
ایسا ہی صحیح ہے عائشہ رضی اللہ عنہما اور طبرانی نے رافع بن معجم سے اور ابی امامہ سے اور روایت کیا تھیں اس میں القاسم بن مندک
اور حیاوی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے قول انہما اور روایت کیا دارقطنی نے افرامین ابی ہریرہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تہاؤ کر کے جاکو ختنے سے انزال ہوا یا نہ تحقیق کہ غسل واجب ہوا اور سعید ابن جبیر نے اپنے شاگرد
مانند حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور یہ جو حدیث ہستہ میں لکھی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب مجھ کو
ختنہ ختنے سے اور غایت سے کہ روایت کر کے تحقیق کہ غسل واجب ہوا انزال ہوا یا نہ تو روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے وسط میں
ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عبد اللہ بن سب سے سنن ابی میں اور روایت کیا احمد نے اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ نکالے ختنے سے اور جب کہ نہ نکالے تو تحقیق کہ غسل واجب ہے اور روایت کیا کواثران
نے بھی سنن میں اس کے بعد کہ یہ حدیث مخالف ہے اس حدیث سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بانی یعنی غسانی
سے جو یعنی نئی ختنے سے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور سعید اور دارمی اور احمد و نسائی اور ابن ماجہ تو جواب دے سکا یہ
کہ یہ کہ ایک اسلام میں تعالیٰ یہ حدیث نسخ ہو گئی اس سے جو روایت کیا احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے
ابن مینہ کہ عبد بنی اللہ سے کہ فرمایا انھوں نے کہ یہ کہ بانی بانی سے ہے تعارضت اول اسلام میں پھر منع کیا گیا اس یعنی نصحت
جانی کہ صحیح کیا اس حدیث کو ابن خزمہ اور ابن عباس نے اور کہا اے علی نے کہ صحیح ہے اور پھر شریک خارجی اس کے حکم اگر کوئی کہ ان کے
اور دارقطنی نے سنن میں کیا اور کہا کہ نہ کہی میں حدیث کو مسلم سے اور کہا حافظ بن حجر نے کتاب ابو داؤد میں ایسا واقع ہوا
کہ معلوم ہوتا ہے اس سے حدیث منقطع ہو تو جواب دے سکا یہ کہ سند ابو داؤد کی صحیح ہے اس واسطے کہ فقہ جب کہ کہ خبر دی مجھ کو ایک شخص نے
یابن جیسے میں میں صحیح صحیح ہو گئی اور یہ بات کو سننا ہم نہ کہ سننا بن ماجہ اور احمد کی قطع ہو گیا نہ کہ کہ نہ کہی میں اسکو کسی کے واسطے
مسئل سے جو ملاقات کی اس کی کتاب میں کہ اس سے اول اعتراض دفع ہو گیا وہاں لافظین و ہونہ ان میں **ص** شریک کہنے والے کا یہی مانند
اگرچہ نام نہ ہو کہ **ف** کہ حضرت نے فرمایا کہ اگر تم کہنا دیکھتے تری اور حکم پڑھو تو اوپر غسل پڑھنا کہ اسکو مانند اس کے ابن ماجہ اور ابو داؤد

نیک کیا اور غسل فہل ہی کہارتندی سے کہ اس باب میں روایت ہوا ہے اور عایشہ اور انس رضی اللہ عنہم سے اور کہا کہ حدیث
 عمر رضی اللہ عنہ کی حسن ہو اور روایت کیا ہے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور مالک و ابوداؤد و رحمہم اللہ کہ حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ بڑھتے تھے دن جسے کہ ناگاہ ایک شخص آیا مہاجریت اور ایک روایت میں ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ آئے سو پکارا عمر رضی اللہ
 عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اور کہا کہ یہ کیا وقت ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ کہا کہ ایک کلام نے مجھ کو مشغول کھا تھا آج کے
 روز اور میں گھر نہیں گیا تھا کہ ناگاہ آواز اذان کی سنی اوی استمیں مجید میں آیا اور کچھ دیر کی میں نے مگو واسطے وضو کرکے حضرت
 رضی اللہ عنہ کو کہ فقط وضو ہی تھے کیا اور حضرت علیؓ حکم کیا ساتھ غسل کے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پھر نہ کوئے اور نہاد ہو
 اور عمر رضی اللہ عنہ نے کوٹھے کا حکم نہیں کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ غسل سنت ہے اور ایک حدیث سنن ابوداؤد میں ثابت ہے کہ
 کہ کچھ لوگ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ کیا غسل دن جمعہ کے واجب ہے تو فرمایا کہ نہیں اور
 لیکن غسل زیادہ پاک کرنے والا ہے اور تہجد اور اسکے لیے جو غسل کرے اور پھر شخص کو کہ تو کچھ واسطے واجب نہیں آخر حدیث کہ
 اور کہتے ہیں کہ مرد واجب ہے اور نہ عورتیں نیز عورتیں واجب ہے طلحا فقی اور امام محمد رحمہ اللہ علیہ موطا میں لکھا ہے
 أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ النَّخَعِيِّ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
 وَالْغُسْلُ مِنَ الْجُمُعَةِ وَالْغُسْلُ مِنَ الْعِيدِ قَالَ إِنْ اغْتَسَلْتَ فَحَسَنٌ وَإِنْ تَرَكْتَ فَلَيْسَ عَلَيْكَ
 الْحَكْمُ بِثَلَاثٍ یعنی خبر دی مجھ محمد بن ابان بنیہ صالح نے اور خود نے سنا تھا و رحمہ اللہ علیہ سے کہ ہما و رحمہ اللہ علیہ نے کہ پوچھا میں نے
 ابراہیم بن محمد رحمہ اللہ سے غسل دن جمعہ اور جماعت اور عیدین وضو نہ کیا کہ اگر غسل کرے تو چھپا ہوا اگر ترک کرے تو کچھ
 تیرے اور نہیں اور بھی روایت کیا صحیح مسلم بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرمایا حضرت صلی
 علیہ وسلم نے جسے کہ وضو کیا سو چھپا کیا وضو کو پھر آیا جسے کہ اور سنا یعنی خطبہ اور چپ یا بخشا بیٹھا اس کے لیے جو کچھ کہ در بیان
 اس کا اور در بیان جمعہ کے ہوا زیادہ تین دن آخر حدیث کہ درود جو ابوداؤد و ابن ماجہ سے روایت کیا ہے اس کی صحیح ہے
 میرے نزدیک اور روایت کیا ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اکثر نہاتے تھے دن جمعہ کے اور ترک
 کرتے تھے اس کو اور اس سے بہت بھی معلوم ہوا کہ غسل سنت ہے والدہ اعلم اور کچھ بیان اس کا باب جمعہ میں آو گیا اور اس جگہ
 بہت ہی روایتیں ہیں کہ ذکر کرنا اور کمالی طول سے نہیں **ص** و تشریح و نوٹ عید و کچھ واسطے یعنی عید الفطر اور عید الاضحی
ف جانا چاہیے کہ عیدین کے غسل میں کئی حدیثیں ہیں لیکن حضرت خالی نہیں ہیں پہلے تو یہ کہ روایت ہے فاکہ بن سعد رضی اللہ
 عنہ سے کہ صحابی ہونا کا مشہور ہے کہ انھوں نے کہ تھے حضرت نسل کرتے تھے دن جمعہ اور دن عید فطر کے اور دن خوار و روز
 عرفہ کے روایت کیا اس کو امام احمد و ابوداؤد و طبرانی نے اپنی معجم میں اور سنن ابن ماجہ میں اور سند بڑا میں بھی درج ہے
 شیخ ابن المہام نے کہا کہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی ذکر کیا نو سوچی اور روایت کیا ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہا کہ
 تھے حضرت کہ غسل کرتے تھے دن عید فطر اور دن عید النہی کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اویس بن علی نے جمع الجوامع لکھی ہے
 کہ زیادہ بن شمر ہی کہا کہ ایک قوم کو کہ جو غسل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھا وہی سے دیکھا مگر یہ کہ تم غسل نہیں کرتے بوجہ عید
 روایت کیا اس کو ابن عثمدہ اور ابن عساکر نے اور کہا کہ صحیح ہے عیاض سے اور زیادہ کہنا محفوظ نہیں انتہی تو اس میں یہ کلام کہ اگر عید

دیا پاک برائی یا تو سکا اور حلال ہر مردہ اور سکا کتا مردی کے کہ پوچھا میں نے محمد بن اسماعیل رحمہ اللہ علیہ سے اس حدیث کو کہا کہ میں نے
 کہ حدیث صحیح ہے اور باقی تفصیل اسکی خوشیخ اسراہم فتح القدیر حاشیہ ہدایہ میں لکھی ہے **برص** اور برص کے پانی سے
 اگر چاہا ہوا نہ ہو اور اگر چاہا ہو تو جائز نہیں **ف** کیونکہ جسے برص میں برص مانند پانی کے ہو تو کم اور سکا پانی کا سا ہو وضو
 جائز ہوگا اور جسے برص میں جی ہوئی ہو تو وہ پانی میں داخل نہیں کیونکہ پانی کی حقیقت میں برص بھی داخل ہے **برص** جائز ہو
 وضو اس پانی سے جو رکھے رکھے بدبودار ہو گیا ہو یا دوسرے کسی صنف کے پاک چیز نے مثل خاک یا انسان یا صابون یا زعفران کے
 بدل یا ہوا **ف** اس واسطے کہ ان سب پر پانی کا اطلاق آتا ہے اور روایت کیا سنانی نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا
 روز فتح کے ایک برتن کے اوپر لٹکے گا تھا تو غسل سے لے کر **برص** اور امام ابی یوسف نے نزدیک اگر پاک چیز ایسی ہو
 کہ پاک کرنا اس سے مقصود ہو یا وضو اس سے جائز ہو کر یہ کہ غالب ہو جائے اوپر پانی کے نہ لگا کر نہ دھو کر نہ اور وکی رفت اور سیلا
 یعنی ہتھ کو کھوسے تو وضو اس سے جائز نہیں اور اگر وہ چیز ایسی ہو یعنی پانی کا نہ مقصود نہ ہو تو اس صورت میں اس کو وضو نہیں
 میں ایک روایت میں غلبہ شرط ہے یعنی اگر غلبہ پانی پر نہ کرے تو وضو جائز ہے اور ایک روایت میں غلبہ شرط نہیں یعنی سب غالب ہو جائے
 نہ ہو تو وضو اس سے جائز نہیں امام شافعی کے نزدیک اگر وہ چیز پانی میں مل گئی ہو زمین کی قسم نہیں وضو اس پانی سے جائز نہیں اگرچہ
 غالب ہو **ف** اور احتیاطاً اس میں ہے جو امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول ہے **برص** اگر پانی جاری میں کوئی چیز پڑ جائے
 اور انرا تو سکا یعنی رنگ بوزہ نہ ہو وضو اس سے جائز ہے **ف** اس واسطے کہ نجاست اس میں ٹھہر گئی بلکہ برنجی ایسی بھی
 ہے بلکہ منہ اعظم لہو اب **برص** پوشیدہ ہے کہ جاری کسی کھوکھے میں علماء کا اس میں اختلاف ہے وضو نہ کرنا نزدیک پانی جاری کو
 کہتے ہیں نہ لکھنا اس وقت تک کہ وضو کو بہا لیا جائے **ف** اسی کو صاحب شرح وقایف اختیار کیا ہے اور بعضوں نے لکھا کہ جاری ہر جگہ
 لوگ جاری تھیں اور اس کو درختا کرتے ہیں اختیار کیا ہے اور حق میرے نزدیک یہ ہے کہ جاری اس وقت کہتے ہیں کہ طلق جریان او میں پایا
 جاتا ہو اگرچہ کیسا ہی ضعیف ہو واللہ اعلم **ص** تو اگر تیزی اور تیز رو کی سیاہی اور پانی سان سان نکلتا ہو وضو اس سے جائز ہے
 کیونکہ وہ پانی جاری ہے اور پانی ضعیف بن جاتا ہے ہوتا ہے اس طرح پر وضو کر کے کچھ پانی استعمال کرنا نہ اٹھالیوے یا دو چلوں
 اتنی دیر کر کے کہ پانی استعمال ہو جائے اور استعمال پانی کا بیان آگے آتا ہوگا **ف** کیونکہ پانی استعمال نہیں ہو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
 نزدیک اور اس کا ذکر آگے ہم کرینگے **ص** اگر حوض درہ کہم ہوا اور ایک طرف سے او میں پانی آتا ہے اور دوسری طرف سے
 نکلتا جاتا ہے یہ طرف میں اوج میں سے وضو جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے **ف** درختا زمین سے بہنے لگے یعنی اسی پر فتویٰ ہے
ص اور وضو نہ کرنا نزدیک اگر جاری ہو یا نہ ہو بلکہ تو جائز ہے اور اس سے زیادہ میں جائز نہیں اور اگر پانی بدبودار ہو کہ معلوم
 ہو جائے کہ دوسری نجاست ہے وضو اس سے درست نہیں اور اگر معلوم ہو کہ وضو جائز ہے کیونکہ کسی بوسبب یادہ کہنے کے
 ہو جاتی ہے واللہ اعلم اور اگر وہ اگلا روانہ نہ ہو پڑا اور اس کے عرض کو نہ نہ کیا اور پانی کہنے کے اوپر جاری ہے اگر وہ
 پانی جو کہتے سے ملا ہو کہ میں اس پانی سے جو کہنے سے الگ ہو اس کے نشیب میں وضو جائز ہے در زمین میں جائز ہو تو چھوڑ
 نے کہ اب اس کی تنہا ہے اپنے مشائخ کو پایا ہے اور امام ابی یوسف سے مروی ہے کہ اگر کوئی وضو پانی کا نہ دیکھو اس سے وضو کرنا
 کچھ خوف نہیں اور اگر پانی میں ایسا جانور مر جائے کہ پانی میں پڑا ہو تا نماز اور او میں جیتا ہے جیسے مچھلی اور مینا کہ وضو اس سے جائز ہے

اور باطل کے معنی جو صاحب ہا پر سے پاک کیے شاید وہ شاح و قایہ نے مراد نہیں لیے والد اعلم ص اور جو بانی بہت ضعیف ہیں
 اگر نجاست پڑی ہو یا بری ہو کہ تعذیب ہو یا بہت وضو اس کے جائز نہیں **ف** جانا یا بہتیکہ ایمان میں تین ہر تین پہلے تو یہ کہ
 یانی جو جاری نہیں ان میں اگر نجاست پڑی تو نجس جائیگا یا فی تنویرا ہو یا بہت مگر جب کہ وہ حوض وہ درہ ہو اور اسکا ذکر اگر
 آویگا تو اس صورت میں مانند جاری کے ہوگا اور یہ مذہب امام عظیم کا ہے و نیز مذہب یہ کہ اگر دو کچھال یا فی ہو تو نجس ہوگا اور یہ مذہب
 امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ کی اور نیز مذہب یہ کہ بانی تنویرا ہو یا بہت جب کہ اسکا کوئی وصف نہ ہو یا فی نجس ہوگا اور
 یہ مذہب امام مالک رحمہ اللہ کا ہے امام عظیم صاحب رحمہ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ روایت کیا بخاری رحمہ اللہ علیہ نے اور مسلم اور ترمذی
 اور ابو داؤد و ترمذی رحمہ اللہ وغیرہم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب کے ایک تمہین کا بیچ چاک
 بانی کے جو جاری ہو چیل کر کے اتارین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کر کے کوئی تمہین بیچ بانی کو اتم کے اور جو چوب
 کما کہ طرح کر سکا یا با برہ کہ اسے لے اس سے لینے کہ یعنی کسی دھن سے نہ لیا کہ اپنے پاؤں یا بانی کے اور حضرت نے منع کیا جسے پہنے یا
 میں پیشاب کرنے سے روایت کیا ان دونوں کو مسلم نے اپنی صحیح میں اور اس حدیث کو صحیح کیا ہے ترمذی روایت کیا اسلفہ سلم نے
 کسی حدیث میں اور بخاری نے بھی اور بخاری نے عالموں اور علی ای اور طبرانی وغیرہم نے بھی اور یہ حدیث شہورہ اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا
 کہ جو بانی جاری نہیں ہو نجس نہ جاتا ہو یا مانع کرنے سے کچھ فائدہ ہوگا اور بھی روایت صحیحین میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ باغ کوئی تمہین پہنے خواب سے نہ لے لے تا تھا پہنچے برتن ایمان تاکہ دھو دھو یا کو تین بار کہو کہ بھائی
 کہ کمان یا تھا اسکا اور یہ حدیث بہت طریقوں سے مروی ہو اور روایت کیا اسکو مسلم نے دس طریقوں سے اور یہ ایک اسکو ترمذی نے
 اور کما کہ سن صحیح بخاری اس باب میں روایت ہے ابن عمر اور جابر اور عایشہ رضی اللہ عنہم سے اور بھی روایت کیا اسکو ابو داؤد و ترمذی
 اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور بھی حدیث شہورہ اور بھی روایت ہے ابی اسکی کو تین کے بابین آؤنگی اور امام شافعی کے مذہب کی دلیل ہے
 کہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کما انھوں نے پہچے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بانی سے جو کہ ہوتا ہے چگونہ تین
 اور پیشہ بین اس بانی جابر نے دیکھ فرمایا آپ نے کہ جب جو بانی قلین نہ اٹھا سکا تا پاکی اور روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد
 اور ترمذی اور نسائی اور دارمی اور ابن ماجہ اور ابن حبان اور حاکم اور ابن خزیمہ اور دارقطنی اور بیہقی وغیرہم نے ابن عمر رضی
 عنہما و جابر اور ابی ہریرہ وغیرہم سے اور ایک روایت میں ابو داؤد کی ہے کہ وہ نجس ہوگا اور روایت کیا اس سے یث کو دارقطنی نے
 اول کتاب میں چونکہ مسند میں اسے مسند بن عباس لفظ سے لائے میں اذ اکان الماء اذ بعین قلہ یعنی جب ہو جو بانی
 چالیس قد اول ان نو حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہو اور اسکو ضعیف کیا اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بعض طریقوں
 کہ چھٹس ہو اور بعضوں میں کہ چھٹسہ شئی اور پینتا لیس اور طریقے میں ایک و نیس ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسکا
 اس لفظ سے اذ اکان الماء قلین فما فوق ذالک کہ چھٹسہ شئی اور باقی ایک و سر ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
 ساتھ اس لفظ کے اذ اکان الماء قلین فصاعد الی چھٹسہ شئی اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور بعض
 روایتوں میں تو ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم جو بعض میں جن ابن عمر ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اور جالیس قلون کی روایت ابن شکر نے بھی کی ہو اور ابن ماجہ کی روایت میں ہر قلین اور ثلثا یعنی قلین ہوں یہاں

مکثر تین اور چار مرتبہ کہ بہن وارد ہوتے ہیں اور پھر درجہ اور گدھے اور پوچھ گئے و منوسے ان و حضور میں سے
 سو قریب اپنے زواسطہ کے ہوا و تھا و انہوں نے اپنے بیٹوں میں اور واسطہ ہر جوابی رو گیا بانی اور روایت کہا کہ ابی ہر
 مبارک سے بھی ایسا ہی اور او میں بھی برآن الماء کا بیچنے شے اور روایت کیا ابی ہر شیبہ نے صنعت میں مانع
 کہا ابی ہر شیبہ نے حدیث ابو موسیٰ عن عائشہ عن عمرہ کہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یعنیر فقاؤا یا رسول اللہ ان الخلاب تلغ فیہ والسباع فقال علیہ السلام للشیخ ما احدث
 فی بطنہ وللحکیم ما احدث فی بطنہ فاستنوا و انوا و نوصوا قال ابو حنیفہ لا بأس بہ اذا کانت
 عنہ انی عنہ ما لم یتغیر طعمہ و ریحہ و لونہ یعنی گذر حضرت ایک گدھے پر کھانا سمایہ رضی اللہ عنہ نے
 اور علیہ السلام نے حکم فرمایا کہ بہن وارد ہوتے ہیں اور درندہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطہ درندہ کو
 جوابیا انہوں نے اپنے بیٹوں میں اور واسطہ کو توں جو لیا انہوں نے اپنے بیٹوں میں پہنچا اور منور کھانا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
 نہیں جرح ہوا تھا اس کے جب کہ ہودہ درودہ جب تک کہ درودہ اس کا اور بواورنگ تو ان حدیثوں سے امام مالک بھی تسکین
 کرتے ہیں کیونکہ احتمال ہو کہ یہ سب گدھے درودہ ہوں اور بانی کا جب ایک گدھا بواورنگ تو پھر اس کے نزدیک
 ہوا ہوا کہ ان کے ایک اور روایت کیا ابی ہر شیبہ نے حدیث ابو موسیٰ عن عائشہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بانی
 نہیں جس کے نامی اس کو کچھ کر جب کہ غالب ہو اس کو اس کو پوچھ کر پوچھ کر کہ فی جنہ اور واظنی کا لفظ یہ ہے الماء کا غیر ریحہ و طعمہ
 اور اسناد میں اس حدیث کی رشیدین بیضا سعد کا ضیف ہو ضعیف کیا اس کو ترمذی وغیرہ رحمہم اللہ علیہم نے اور کما فیہ ابن الہمام
 روایت کیا اس کو ترمذی نے اور وہ طبعی ہے کہ وہ میں رشیدین بن سعد نہیں ایک طریقہ ابی ہر شیبہ نے حدیث ابو موسیٰ عن عائشہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الماء طاهر ان یتغیر لہ طعمہ و ریحہ و لونہ یعنی گذر حضرت ایک گدھے پر کھانا سمایہ رضی اللہ عنہ نے
 یعنی بانی کی گدھے بدل کھانا سمایا بواورنگ ساتھ جاسکتے کہ حادث ہو و اس بانی میں اور دوسرے طریقے بھی ان الماء
 کا بیچنے لگا ماء عن طعمہ او ریحہ یعنی بانی نہیں نہیں تاہی گدھے بدل کھانا سمایا بواورنگ کہا یہی ہے و ان حدیث
 غیر قوی یہ حدیث قوی نہیں حاصل کلام یہ کہ اس حدیث کی رشیدین بن سعد نے اس کی جو واسطہ علم اور حدیث الماء طعمہ و ریحہ
 کو روایت کیا انہوں نے احسن نا ابو القاسم بن عبد اللہ بن محمد بن حنفیہ انما ابو اتحاد و طاهر
 بن محمد الطاہری حدیث نا ابو محمد الحسن بن محمد بن حنفیہ نا ابو الموحیہ بن محمد بن عیسیٰ بن الموحیہ
 ثنا صدقہ بن الفضل نا ابو اسامہ عن الودید بن شکر بن محمد بن محمد بن کعب القرظی عن
 عبد اللہ بن عبد الرحمن بن داغ بن حنیف عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان الخلاب تلغ فیہ و سلم ان الماء طہور و لا یغیر شے
 اور معنی اس حدیث کے اوپر گذرے اور ایک جواب میں لوگوں نے یہ دیا کہ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ بخاری رحمہ اللہ علیہ اس کو
 لایے نہیں اور لا پھر ذکر کیا قول ہر کسی کا قال القہری لا بأس بہ ما لم یتغیر طعمہ او ریحہ او لونہ یعنی گدھے پر

وہی کہ جس سے
 ابو حنیفہ نے
 حدیث میں
 اس کو روایت کیا

نہی

فصل پانچون کے بیان میں
 ابی ہر شیبہ نے
 حدیث میں
 اس کو روایت کیا
 ابو حنیفہ نے
 حدیث میں
 اس کو روایت کیا

کہ نغیر حج ہر سبت اور اسکے حبس کے نہ بدلے اور سکامزہ یا یارنگ اور یہ جواب ضعیف ہے کہ چونکہ جائز ہے کہ یہ حدیث صحیح ہو جہت اس کے
جائز ہے بخاری رحمۃ اللہ علیہ لائین یا نہ لائین علاوہ اسکے اتنا کہ یہ کہ مقصود بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کہ حدیث کا مع الاستثنا ہے
اور حدیث شیعہ الاستثنا ضعیف ہے اور یہ کہ ضرور ہے کہ حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ لائے ہوں تو وہ ضعیف ہو و اللہ اعلم اور
اصل ان سب تحقیقات کا یہ کہ نہ بڑب ضعیفین کا اس باب میں بہت احوط ہے اور اسی پر عمل حتی المقدور کرنا چاہیے تو اس مقام کو
تامل سے دیکھ اور صدی نکرتا کہ ظاہر ہو حقیقت حال کی واللہ اعلم **ص** مگر یہ کہ وہ درود ہو اور نہ مکمل جاتی ہو زمین چلو
لینے سے تو حکم اور سکامزہ پانی جاری کا ہو اگر اتنا پانی ہو کہ چلو لینے میں نہ مکمل جاتی ہو زمین چلو بھی اگر نجاست پر گئی تو وضو
جائز ہو گا مگر اس جگہ پر جان نجاست ظاہر ہو کہ تو اگر نجاست وہ درود پانی میں نکلتا یا جتی ہے نہ وضو کرے مقام نجاست
میں بلکہ دوسری جائز ہے اور اگر کھلائی نہیں جتی وضو کرے سب جائز ہے اور جان بافی مستعمل گرا ہو یا نہ بھی وضو جائز
مگر اگر حوض درود ہو **ف** اس جگہ پر بھی اسے رحمۃ اللہ علیہ اعتراض کیا ہے اور جواب سکامزہ شرح وقایہ عربی میں
مذکور ہے لیکن صحیح یہ بات کہ درود کی تقدیر تاخیر ہے واسطے عوام کے کہ وہی ہر وقت یہ کہ وضو کرنے والے کی رائے جو ہو
اور پر عمل کرے تو اگر او سکامزہ گمان یہ کہ نجاست دوسری طرف نہیں پونجی ہو تو اس سے وضو جائز ہے و زمین اور یہی صحیح
جیسا کہ چغنائیہ وغیرہ کے ہر اور یہی ظاہر روایت ہے امام رحمۃ اللہ علیہ سے اور اسی کی طرف رجوع کیا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے
اور تحقیق کیا بیچ بھر کے کہ یہی مذہب ہے اور اسی پر عمل کیا جاوے گا اور وہ درود کا اندازہ کرنا کچھ مشکل شہرہ کی طرف رجوع کیا
اور جو جواب بعد از شریعت دیا ہے وہی دیکھا گیا ہے یہ بخون و رشتہ کا ہے اور وہ درود او سکامزہ کہ نہ نجاست سے نہ در
اور سب ملکر سو گز ہو جائے جیسا کہ اس نقشہ میں ہے اور گز متیر گز کی اس کا ہی اور وہ اسے بھی کاہتا ہے اور ان میں

نکرتا کہ ظاہر ہو حقیقت حال کی واللہ اعلم
مگر یہ کہ وہ درود ہو اور نہ مکمل جاتی ہو زمین چلو
لینے سے تو حکم اور سکامزہ پانی جاری کا ہو اگر اتنا پانی ہو کہ چلو لینے میں نہ مکمل جاتی ہو زمین چلو بھی اگر نجاست پر گئی تو وضو
جائز ہو گا مگر اس جگہ پر جان نجاست ظاہر ہو کہ تو اگر نجاست وہ درود پانی میں نکلتا یا جتی ہے نہ وضو کرے مقام نجاست
میں بلکہ دوسری جائز ہے اور اگر کھلائی نہیں جتی وضو کرے سب جائز ہے اور جان بافی مستعمل گرا ہو یا نہ بھی وضو جائز
مگر اگر حوض درود ہو

۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱

نقشہ
حوض
د ۴ د ۴ د ۴

لوگوں نے بہشت و بہشت کا اعتبار کیا ہے اور بعضوں
نے پانزدہ ہزار ہزارہ کا لینا صحیح اول **ص**
فصل بافی مستعمل کے بیان میں
اور اس میں علماء کے اختلافات میں چٹکا اختلاف اس میں
یہ کہ پانی کو مستعمل کون چیز کر دیتی ہو شیعین کے
نزدیک پانی مستعمل ہو جاتا ہے حیات کے دفع کرنے
اور یا نیت عبادت سے تو اگر وضو کیا ہے وضو نے بغیر نیت کے پانی مستعمل ہو جائیگا اور اگر پھر وضو کیا ہو وضو تو بھی پانی مستعمل
ہو جائیگا اور امام محمد صاحب کے نزدیک فقط نیت عبادت سے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فقط دفع حدیث سے کہ دفع
حدیث تو ہونا ہو وضو سے اور وضو میں اٹکنے نزدیک نیت فرض ہے تو اب دفع حدیث بھی بغیر نیت کے ہو گا و دوسرا اختلاف یہ کہ
کس وقت میں مل ہو جائے تو پہلے میں یہ کہ صحیح ہے کہ جب کرا عضو مستعمل ہو گیا اور جامع صغیر میں یہ کہ جب کرا اور ایک
مقام چھو گیا جب مل ہو گیا اس اختلاف میں یہ کہ او سکامزہ کیا ہے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جس غلیظہ یعنی اگر راز راز ایک
دم کے پڑے یا بدن میں بھریا گیا نماز نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک جس شخص نے وضو کیا ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کسی نے

مگر پاک نہیں کرتا نجس کو **ف** اسی کو درخت میں داخل کر لیا ہو اور اسی کو اختیار کر لیا ہو شاخ عراقی اور حیطین کے درختی ہو
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی تو اب نہ واسطے جائز نہ ہو گا کیونکہ پاک نہیں کرنا اگرچہ خود پاک ہو اور صاحب ہاں اسکے نجس
ہونے پر دلیل ملے ہیں اس حدیث سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ پیشا پر کہ ایک تم میں کا اوس پانی مریج جاری
اور غسل کرے اوسین جناب سے اول اس حدیث کا بیان گذرا اور اس سے حجت پکڑنا ضعیف ہے کیونکہ اس میں ہر بات سختی ہے کہ غسل چاہیے
تھے پانی مریج نہیں کرنا تمیز کی اور پانی غسل کے نجس ہونے پر کچھ دلالت نہیں ملے **ص** اور امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک غسل
قدیر مریج پاک ہو اور پاک کرنا بھی ہر قسم کے مریج پاک ہو اور پاک کرے بھی جائز نہ ہو گا مگر مریج نہ واسطے پھر یہاں اوس اور اس کا کوئی اثر نہیں

فصل دباغت کے بیان میں

ہر جانور کی کھال یا غصہ پاک ہوتا ہے مگر سور اور آدمی کی **ف** دباغت کے معنی آگے بیان ہو چکے تو کتنے کی کھال
پاک ہو جاوے گی کیونکہ وہ بھی ہوا ان دونوں میں داخل ہو اور صاحب ہاں اسکے دلیل بیان کی ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جو کھال دباغت کی جاوے سو پاک ہو جاوے گی اور اس میں کثرت داخل ہو اور سور اس واسطے پاک نہیں کرے تاکہ وہ نجس میں ہو کھال کتنے کے
کیونکہ اوس سے شکار کیا جائے اور گھسائی کر لی جاتی ہو اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور صحیح کیا اسکو عبد بن عباس
رضی اللہ عنہ اور روایت کیا سلم وغیرہ اس حدیث کو اس لفظ سے اذ اذ یغ اذ اذ یغ اذ اذ یغ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
زادیک کتنے کی کھال دباغت پاک نہیں کرتی اور اس وجہ پر شیوخ علمائے کرام نے جنہوں نے کہہ دئے کہ کھال کو کتنے مریج دباغت پاک ہو جاتی ہو اور
جواب دیا کہ محمد بن عثمان شریف کہ یہ حدیث مومنین مذکور ہو علاوہ اسکے من لایخصم فی الفقہ میں جو ان کے مذہب کی کتاب ہے
ایک روایت لایا ہے کہ اگر کھال سور سے ایٹ ول تا بین اور اوٹس سے پانی کھجی نہ واسطے پانی سے جائز ہو تو اب کھنا چاہیے کہ سور
کی کھال یا نجس ہو یا کتنے کی اور آدمی کی کھال پاک نہیں کرتی بسبب موت اوس کی کیسا ہی ہو یہ ائمہ میں کما شیعہ ابن العلام نے لکھا
کہ ناپائیدار ہو کر دباغت کیجا کھال آدمی کی پاک ہو جاوے گی لیکن نفع لینا اوس سے جائز نہیں اور حق میرے نزدیک یہی ہے کہ چونکہ کثرت
اور زبردستی نہ پاک ہو نہیں کیا دخل ہے البتہ انتفاع میں ہو تو انتفاع اوس سے جائز نہ ہو گا اور مردہ جانور کی کھال بھی ہمارے نزدیک پاک ہوگی
کیونکہ روایت کیا ابو داؤد نے ساتھ صحیح کے ابن عباس رضی اللہ عنہ او نحو نے میمونہ رضی اللہ عنہا کہا میمونہ رضی اللہ عنہا پر یہ کیا گیا
واسطے ایک لونڈی آزاد پار کی ایک بکری صحت سے سو وہ مرنے لگی تو گذرے اوپر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا کیوں نہ دباغت کر لیا
تھے کھال اوس کی کہ سو کھانا او نحو نے کما ی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ مردہ ہو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں جہاں کر لیا
مگر کھانا اوس کا یعنی مردہ کھانا حرام ہے نہ دباغت کرنا اور بھی روایت کیا ابو داؤد نے ساتھ صحیح کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ فائدہ لیا جاوے ساتھ کھالوں مردہ کے جب دباغت کیا جو بن اور روایت کیا اسمیر المعمری
سلمہ بن الجحوق سے بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دباغت کرنا مردہ پاک کرنا ہو اور کھانا اور بھی روایت کیا عائشہ بنت جحش
المنہاسی اسی باب میں اور روایت کیا ابو قطنی نے عائشہ رضی اللہ عنہا کہا او نحو نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فائدہ لیا
ساتھ کھالوں مردہ کے جب دباغت کیا ویر مٹی ہو یا ریت یا نمک یا پانی اور سنا دین اس حدیث کی معروف بیٹے حسان جملہ
اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کھال مردہ کی دباغت میں پاک نہ ہوگی کیونکہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی رحمہما اللہ نے

اور کما کہ حسن و اور ابن ماجہ و نسائی نے عبد اللہ بن عکرم سے کہ بڑھی گئی ہم کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیچ زمین حیدرہ کے اور میں لڑکا جو ان تھاکہ کہ فائدہ اٹھا کر مرے سے ساتھ کھال اور ٹھکے اور اس میں کئی کئی ساندین جن اطراب اور ہینواسطے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ قابل تھے پہلے ساتھ حدیث کے پھر ترک کیا اور سکونیب اطراب سنا دواؤں کے کلاؤں کے یہ کہ بعض لوگ کہا اور میں نے یہ بھی ہیں کہ صحبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہو واسطے عبد اللہ بن عکرم رضی اللہ عنہ کے اور پیش مرل ہر اگر کوئی کہے کہ روایت کیا اسکو ابو داؤد بن خالد رضی اللہ عنہ انھوں نے حکم بن عتبہ رضی اللہ عنہ کے مرنے کے اور لوگ ساتھ ان کے طرف عبد اللہ بن عکرم کے کہا کہ نہ کہ وہ داخل ہوئے اور بیٹھا میں اور ہر دواؤں کے کے سونچنے میری طرف اور خبر کیا جسکو کہ عبد اللہ بن عکرم نے خبر دی انکو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا طرف جبکہ سے قبل موت اپنی کے ایک عینے یہ کہ نہ نفع ہو کر کے ساتھ کھال اور ہینواسطے کے تو جوابا و سکا یہ ہو کہ جسے سکرم بن عتبہ سے سنا وہ لوگ مجھول ہیں علاوہ اسکے عبد اللہ بن عکرم رضی اللہ عنہ کو بعض لوگوں نے تابعی کہا ہے یہ کہ اور ہر گز اور دوسرا جواب یہ ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا کہ لا تَقْعَبُوا مَعَ الْمَيِّتِ تَحْتَ بَیْطِهِمْ اور انہا کہ کہ ان کو قبل باغت کے کہتے ہیں اور بعد باغت کے عرب میں اسکو شش یا ترہ یا ترہ کہتے ہیں کہ سنن ابوداؤد میں ہے قال الذکرون ششیل یسئلون اہاکا ماکہ کہ یدفع فاذا دُفِنَ وہ یقال لہ اناک انما یسئل ششاک و فرقی فی انما نضر من شیل کہ انہا جب تک کھال کی دہانہ نہیں کہتے ہیں اور بعد باغت کے اسکو شش اور ترہ کہتے ہیں انہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بلانی نے اسو طین اسحیش کہ اس لفظ کہتے کہتے کہ لکھ کر فی جلود المیتۃ فلا تمفعوا من المیتۃ جلود یعنی مینہ خست دی تھی انکو بیچ کھالوں کر کے کہ نہ نفع اٹھاؤ سنا کہ کمال اور ان کے اور اس میں قی لفظ انہا کا نہیں تو جوابا و سکا یہ ہو کہ سند میں اس حدیث کی فساد نہیں فیض نعیم ہی اور یہی کا مذہب یہ ہو کہ باغت کی بھی کچھ جاہت نہیں بلکہ قبل باغت کے بھی فائدہ اٹھاؤ اس سے درست ہو اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیح کے ہو کہ انہا میں باغت کی قید واسطے طہارت کے لگی ہو والی اسکا علم با اسباب والی لہر جمع و المساب **ص** اور باغت کہتے ہیں باغت دور کرنے کو کھال سے تو اگر دواؤں کے ہو مانند قسط و شیل اور سکیں تو ایسی باغت میں کھال پاک ہو یا ہو گی اور کچھ بھی او میں نجاست نہیں آتی اور اگر خاک یا آفتاب سے ہو تو او میں صورت میں جب تک کھال اس لکھی ہی ہو پاک ہوتی ہو اور کچھ اگر اسکو باقی پونچھ تو اس میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے دور وایتین میں ایک روایت میں نجس ہو یا ہی ہو اور دوسری روایت میں نہیں نجس ہی اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر ایسی آفتاب سے سوکھی ہو کہ اس کے جوہر دینے سے سر نہ جاوے گی تو پھر نجاست اسکی نہ ہو گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مروی ہو کہ کھال مرد کی اگر سوکھ سکا اور پھر پڑ پانی میں نجس ہو گی اور نافہ ششاک اگر کوئی اسکو لیے ناز پڑھتا ہو تو صحیح یہ ہو کہ جائز ہو اور وہ پاک ہی تر ہو یا خشک ہ جاؤ تو بیچ کیا ہو یا نہ ہو درختار میں اسی کو انتہا کیا ہی اور سچی ج **ص** جسکی کھال باغت پاک ہو تو اسکی کھال اور گوشت بیچ سے پاک ہو تا ہی خواہ مسلمان فرج کوے یا ہلکی کتاب **ف** جیسے یہود اور نصاریٰ تو مشرک کا بیچ کیا ہو پاک نہ ہو **ک** مگر قصد اللہ کے نام کو نہ ہو **ف** اور اگر جھولے سے چھوڑ دیا تو پاک ہو جاوے گا **ص** اگر گوشت اسکا کھایا نہ جائے یا ہونی حرام ہو جسکی کھال باغت سے پاک نہیں ہوتی دینج سے بھی پاک نہیں ہوتی **ف**

کتاب الطہارۃ
۵۲
فصل دہ باغت کے پانچ

فصل کوئین کے بیان میں

ف بابا چہ کہ مسائل کوئین کے معنی میں اتنا را بعین اور صحابہ پر اور حدیثیں صحیح ہر مسئلے میں ہی ملتی
 علیہ وسلم نے ہذا کہیں اور قیاس کو بھی اس میں کچھ دخل نہیں تو اب جو بعض تہذا اعتراض کرتے ہیں جنہوں پر کہ صاحب تیس قول
 چوہا کرنے سے کہے ہو کیا ہو البتہ کہ پانی تو اس کا بھی او میں باقی ہی دفع ہو گیا اس واسطے کہ اس امر میں تا بعد اسی قول صحیح
 اور تابعین کی ہر اور وہ جو کہتے ہیں کہ کیا کوئین کے پانی سے ملائی اور اتار لائے ہیں بہاد ہی صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین
 رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہیں کہ او میں قیاس کو دخل ہو کہ مسئلہ فقہ کرنے سے وضو ٹوٹ جانا اس میں قیاس کو دخل نہیں
 بلکہ جو حضرت علی علیہ السلام سے مانو ہر اویسی طرح لگا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کوئین میں کسی ہی نجاست پر پانی پاک
 نہ ہو گیا کیونکہ جب پانی کو فقہ برابر ہو نہیں سکتا کرنا اس کو کچھ بیا و نکاح نہ ہو جیسا کہ او پر بیان اس کا تفصیل سے ذکر **ص** الزکوٰۃ

ف بابا چہ کہ مسائل کوئین کے معنی میں اتنا را بعین اور صحابہ پر اور حدیثیں صحیح ہر مسئلے میں ہی ملتی
 علیہ وسلم نے ہذا کہیں اور قیاس کو بھی اس میں کچھ دخل نہیں تو اب جو بعض تہذا اعتراض کرتے ہیں جنہوں پر کہ صاحب تیس قول
 چوہا کرنے سے کہے ہو کیا ہو البتہ کہ پانی تو اس کا بھی او میں باقی ہی دفع ہو گیا اس واسطے کہ اس امر میں تا بعد اسی قول صحیح
 اور تابعین کی ہر اور وہ جو کہتے ہیں کہ کیا کوئین کے پانی سے ملائی اور اتار لائے ہیں بہاد ہی صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین
 رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہیں کہ او میں قیاس کو دخل ہو کہ مسئلہ فقہ کرنے سے وضو ٹوٹ جانا اس میں قیاس کو دخل نہیں
 بلکہ جو حضرت علی علیہ السلام سے مانو ہر اویسی طرح لگا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کوئین میں کسی ہی نجاست پر پانی پاک
 نہ ہو گیا کیونکہ جب پانی کو فقہ برابر ہو نہیں سکتا کرنا اس کو کچھ بیا و نکاح نہ ہو جیسا کہ او پر بیان اس کا تفصیل سے ذکر **ص** الزکوٰۃ

ف بابا چہ کہ مسائل کوئین کے معنی میں اتنا را بعین اور صحابہ پر اور حدیثیں صحیح ہر مسئلے میں ہی ملتی
 علیہ وسلم نے ہذا کہیں اور قیاس کو بھی اس میں کچھ دخل نہیں تو اب جو بعض تہذا اعتراض کرتے ہیں جنہوں پر کہ صاحب تیس قول
 چوہا کرنے سے کہے ہو کیا ہو البتہ کہ پانی تو اس کا بھی او میں باقی ہی دفع ہو گیا اس واسطے کہ اس امر میں تا بعد اسی قول صحیح
 اور تابعین کی ہر اور وہ جو کہتے ہیں کہ کیا کوئین کے پانی سے ملائی اور اتار لائے ہیں بہاد ہی صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین
 رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہیں کہ او میں قیاس کو دخل ہو کہ مسئلہ فقہ کرنے سے وضو ٹوٹ جانا اس میں قیاس کو دخل نہیں
 بلکہ جو حضرت علی علیہ السلام سے مانو ہر اویسی طرح لگا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کوئین میں کسی ہی نجاست پر پانی پاک
 نہ ہو گیا کیونکہ جب پانی کو فقہ برابر ہو نہیں سکتا کرنا اس کو کچھ بیا و نکاح نہ ہو جیسا کہ او پر بیان اس کا تفصیل سے ذکر **ص** الزکوٰۃ

۱۰
 نسخہ
 کتاب الطہارۃ
 باب الوضوء
 فصل کوئین

منہ کر رفت
از بیرون کاه
بانی کج
غلبہ
منہ

ماوراء النہر
عبداللہ

بانی

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پہلے کہ مرہا کو اوسمین جو ہا کہنی جاو گیا پانی اوسکا اور بھی روایت کیا کہ اذ اسقطت
الفکرۃ اوالدائۃ فی الدین فانزھا حتی یغلبک الماء یعنی جب پڑ جاو جو مایہ جانور چارپایہ کو کہنی پانی
اوسکا یہاں تک کہ مغلوب کرے چلو پانی اور روایت کیا ابراہیم رضی سے کہ اگر چوہا گرسے نکالے جاوین اوس میں سے بقید پانی
اوشعبی اور حاد اور ابراہیم سب تابعین میں ہیں **ص** اور ڈول اوسط کے ہوں **ف** یعنی بیچ درجے کے ہوں
نہ چھوٹے اور بیچ درجے کا ڈول اوسے کہتے ہیں جو محل ہو ہر شہر میں اور روایت کیا امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے کہ ڈول
ایسا ہو کہ مین ایک سامع پانی آتا ہو مین پونے دو سیر یا دو سیر سو پانچ ہندوستان کے اور اگر ڈول ہو تو صاب کے کہ برابر کرین اور اگر
ڈول چھتا ہو تو کہیں نہ کہ اگر ادا پانی بجا تا تو درست ہوگا اور اگر آدھے سے کم کر تا ہو تو جائز ہوگا جیسا کہ بیچ زادی کے ہو
لکن کافی جامع الشرائع **ص** اگر کوئی سے نجاست نکلی یا حیوان مرہا نکلا اور پھولایا پھٹا نہیں ہو اور معلوم نہیں کہ کس وقت
گرا ہو امام صاحب نے نزدیک و سکی نجاست کا حکم ایک دن ایک اسے کرینگا اور اگر پھولایا پھٹا ہو تو نجاست کا حکم مین تین اسے
کہ چا جاو گا **ف** تو اول صورت میں ایک دن ایک سات کی نمازین بچھڑنا کجاوینگے اور دوسری صورت میں تین دن و تیر بات
تک کی کجاوینگے اگر وہ شخص اوس پانی سے اتنے روزوں سے وضو کرنا ہو گا اسی نماز بھی ہوگی **ص** اور امام محمد اور ابو یوسف
کے نزدیک ہر وقت کہ وہ جانور یا وہ نجاست معلوم ہو اوسی وقت سے حکم نجاست کا کرینگے جھوٹا آدمی اور گھوڑے اور حرب جانور کا
گوشت حلال ہی پاک ہو جو ہوتا کہتے اور سور اور زندون کا نجس ہی **ف** لیکن جھوٹا کہتے کا تو اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ اگر وہ نہ ڈالے برتن میں ہو یا جھاو تین مرتبہ یا بیچ مرتبہ یا سات بار روایت کیا اسکو دارقطنی نے ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے روکا کہ تم نہ ہوا ساتھ اس کے عبداللہ بابا و بنو نعلیم سے اور زید شریک سے اور زید شریک سے روایت
کرتے ہیں اسمعیل سے سات بار دھو کو مین کہتا ہوں کہ صحیحین وغیرہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سات بار دھو ناروایت کیا گیا ہے
اور تین بار کا لفظ منکر ہے اور خلاف روایت تھا اس کے ہی اور روایت کیا دارقطنی نے ساتھ صحیح کے عطاء فعل ابی ہریرہ
رضی اللہ عنہ کا کہ جب کہتا ہوں نہ ڈالنا تھا برتن میں پانی بہا دیتے تھے اوسکا پھر دھوتے تھے اوسکو تین بار اور روایت کیا ابی جحش
کا کہ مرہا صریح کو اور اسناد میں اوسکی حسین بن علی کراہی ہے کہ ماہر علمی نے کہ نہیں باتا ہوں ہر اسطے کراہی ہے کوئی
حدیث منکر سوا اسکے اور نہیں دیکھتا ہوں نہیں کچھ حج ساتھ اوسکے حدیث میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کہتے کہ وہ نہ
ڈالتے سے سات بار دھو یا جاو گیا کہ روایت جو صحیحین اور جامع ترمذی وغیرہ میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے جب وہ نہ ڈالے کہ تین مرتبہ دھو اوسکو سات بار اور احتیاطاً اس میں ہر کہ سات بار دھو اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ
نے کہا کہ ہر گاہ مختلف ہو میں حدیثیں جمع کیا ہے مختلف اور نجاست کے تو دیکھا کہ تین بار دھونا اونسے واجب ہو تو حکم کیا اس میں بھی
ایسا ہی واللہ اعلم بالظہوالکلیب اور جھوٹا سور کا اس واسطے نجس ہے کہ وہ نجس عین ہو اور جھوٹا درندوں کا اس واسطے کہ گوشت
اوسکا نجس ہے اور اوسے لعاب پدا ہوتا ہے کثافی اللہ یہ **ص** اور جھوٹا بلی اور اوس مرغی کا جو چھوٹی پھرتی ہو اور پرندوں
شکاری اور وحشت الارض کا کہ وہ ہی **ف** لیکن پاک ہی بلی کا جھوٹا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بلی کا جھوٹا
مکروہ نہیں کہونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بلی کا جھوٹا کھا یا اور کہا کہ وہ نجس نہیں اور وہ پھر نے والون میں سے ہر ادھر تھار اور نجس

۱۰
اگر تیرا دل
مست ہو تو
تین مرتبہ
مکمل

۱۱
پہلے

۱۲
مست ہو تو
تین مرتبہ
مکمل

۱۳
مست ہو تو
تین مرتبہ
مکمل

یہ جواب ہے کہ کہا قاضی ابو بکر غزالی نے شرح نووی میں کہ ابو زید ولی محمد بن حریش روایت کیا اوسے راشد بن کیسان جیسی کہنے
اور ابو زید نے تو اسے سمجھا نہ جاتی رہی اور ابو زید کے معمول پہنے کا جواب یہ ہے کہ کہا شیخ تقی الدین بن تقی العمد کہ تحصیل
ابو زید میں نظر ہو کہ روایت کیا ہے اوسے اس حدیث کو ایک جماعت اہل علم سے مثل سفیان اور شریک و حسان بن صالح
اور اسرائیل او قیس بن الربیع اور ابن عدی کہ کہا ابو زید راوی اس حدیث کا مشہور ہے اور نام او سکا راشد بن کیسان
اور ایسا ہی کہا دارقطنی نے اور وہ جو بعض علماء نے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا غلط ہے کیونکہ ابن العمام نے یہ کہا ہے
فَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ فِي الْإِسْمَاءِ أَلَيْسَ كَمَا شَهِدَ تَقِيُّ الدِّينِ إِمَامٌ مِنْ أُولِي الْأَسْمَاءِ كَمَا شَهِدَ تَقِيُّ الدِّينِ بِنِ تَقِي الْعَمَدِ
نہ سبکی کی اور قاضی غسان نے جمع امام غفر کا اس قول سے لکھا ہے اور شیخ جو اس کے بعد ملے ہیں کہ نے ابن امام ابو حنیفہ پر حجاز کیونکہ
اولی کتاب بن ابیخرو الفقیہ میں لکھا ہے کہ بَأْسٌ بِالتَّوَضُّعِ بِالتَّقْيِدِ لَكَ التَّيِّدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالْقَوَائِمُ
یعنی نہیں کہ جمع ساتھ ہو کر نہ بنی ستا سوا سطر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہے اوسے سوا و اس کا تفصیل سے تب
مناظرہ فریقین میں ہو کر ہے اور روایت کیا اس حدیث کا ابن ماجہ نے اور طریق سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور سنا و یوسلی
حشر اوی ضعیف ہے اور ایسا ہی ماہر لیکھ اور روایت کیا ابو داؤد و ابن عساکر نے کم و کھار وضو کو ساتھ دو دھ اور
غزالی کے اور کہا کہ تم جہاں نزدیک میرے اوسے اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک بنی سے ایک روایت میں جائز ہے اور
ایک روایت میں ناجائز ہے کیونکہ کہا ابو حنبلہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا میں نے ابو العالی سے اوس شخص سے کہ پوچھی او کو کھانا
اور زمین پر باس اس کے پانی اور نزدیک اس کے بنی ہو گیا وہ غسل کرے اوس سے کہنا کہ نہیں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْأَصَوَابِ **ص** اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کر کے اور امام محمد کے نزدیک وضو و تیمم دونوں کر
اور یہ جملہ اس باب میں ہر جو چیز پر رقیق ہو بہا ہوا نہ پانی کے اور اگر سخت ہو جاوے اور نہ دھوئے لگے کے نزدیک جس وضو جائز ہیں

باب تیمم کے بیان میں

تیمم جائز ہے محدث یعنی بے وضو کو اور جنب اور صائف اور نفسا کو **ف** اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ جنب کو تیمم ناجائز نہیں
اور یہی قول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگوں کا قول یہ ہے کہ جائز ہے اور یہی مذہب محدثوں کے موافق ہے اللہ تعالیٰ
فرمایا اَوْ كَامَسْكَنَةٍ التَّسْلُكُ اَلَيْسَ بِاِجْمَاعٍ كَرُوْهُمُ سَاحِدَةٌ عَوْرَتُوْنَ كَيْتُوْا سَاسَ مَعْلُوْمٍ هُوَ اَلْجَنْبُ كَوْجَبِيْ تَمَّ جَائِزٌ لِّمَنْ يَخْرُجُ
رضی اللہ عنہ لیس کے معنی حال کے نہیں لیتے اور وہ جو دلیل ہے پر صاحب ہدایہ لاتے ہیں کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طوط
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہ ہم رہتے ہیں بیتوں میں تین مینے چار مینے اور پہنچے ہم میں جنب اور صائف
اور نفسا اور ہم نہیں پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تھا ہے ہن میں پھر مارا ماتھا ہنا اور پھر میرے واسطے
سو نہ اپنے کے ایک بار پھر ملا دوسری مرتبہ سو مسج کیا اوسے اوپر دونوں ہاتھوں اپنے کے کہ میں نے کہا روایت کیا اسکو
ابن ابی حویری ثمالی ہر سو رضی اللہ عنہ صحیح ہے کیونکہ اسناد میں اس حدیث کے شنی مینے صلیح کے ہیں کہا احمد اور رازحی
کہ وہ کچھ نہیں اور کہا ثمالی نے کہ نہ روک ہو اور دلیل صحیح ہے کہ روایت ہے جو بار رضی اللہ عنہ کہ آیا ایک شخص طرف حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہ ملا پوچھی جبکہ جنابت تو تحقیق کہ میں لوٹا زمین میں تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیمم

دو ضرب میں ایک ضرب ہوا واسطے ہونے اور دوسرا واسطے دونوں ہاتھوں کے کمینوں تک وایت کیا اسکو تاکہ غلو
 کہہ کہ صحیح الاسود ہی اور زمین خراج کیا اسکو بخاری سلم نے اور کما دافطی نے سرجا کہ کلہم ثقات یعنی یہاں
 اوسکے سبقت میں اور جھگڑا کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسی باب میں اور روایت عمر بن العاص سے ایسا ہی
 جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کو تیمم جائز ہو جیسا کہ آگے آگیا **ص** جب کہ پانی پر قادر نہ ہو یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو کافی
 تو اگر جب نہ ہو اسی وقت وضو کے پانی پایا وضو واجب ہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب ہوگا اور غسل کے لیے
 تیمم کرے لیکن اگر جب کو حدث بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جس کے ہر بالاتفاق اور جب کہ وضو واسطے
 اتنا پانی ہو کہ بعض حصہ دھو سکتا ہو اور بعض نہیں دھو سکتا تو اس میں بھی خلاف ہے تاکہ نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
 نزدیک بعض دھوے اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت بناوین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل **ف**
 بلکہ میں کہ مسافر ہوں یہ لوگ یا شہر کے باہر ہوں **ص** اور میل مسیر احد فرسخ کا ہوتا ہے اور بعضوں کے نزدیک تین ذرا
 یا سو گز کا ہوتا ہے یا ہزار گز تک **ف** کیونکہ روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ وہ چلے زمین اپنی سے پیچ خروج کے تو وقت
 آگیا کہ تم نے نعم میں ہوتے کیا اوسے کیا موند لینے اور دونوں ہاتھوں کو اور نماز میں عصر کی پھر داخل ہوئے میں نے کہا او
 آفتاب بلند تھا سو ٹوٹا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور معروف نام ایک مقام کا ہے اور مرد ایک میل پر بار
 مدینہ طیبہ سے **ص** یہ حکم ظاہر روایت کا ہے اور حسن کی روایت میں دو میل باب توجہ میں ہو تو تیمم جائز ہے یا ایک
 میل بنا ہے توجہ میں ہو کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب تو بسکامیل ہوگا تیمم جائز ہوگا
 اور پہلی صورت کے موافق جائز ہوگا **ف** اور مختار قول اول ہے **ص** وہ بیمار جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
 نہیں یا قدرت ہے لیکن خوف زیادتی مرض کا ہے اوسکو تیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تیمم جائز ہوگا
 کہ خوف تلف عضو کا ہو **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** یعنی اگر تم بیمار یا اخیر تک سو
 تیمم کر دیتی پاؤں پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر سے دور ہے **ص** اور اگر استعمال پانی کا سرتوخی ضرر کرے یا پانی بیمار
 کر دیکھا یا جان یا کوئی عضو تلف کر دیکھا جائز ہے **ف** اور یہ جب ہی کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم اور
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے **ص** اور تیمم جائز ہے دشمن کے خوف سے آگ یا دھند وغیرہ اور بھی
 جائز ہے وہ اس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کرے گا تو یہ اسکا یہ کیا یا پانی کی سینے فقط پینے کے واسطے مباح کیا ہے اور وضو
 یا غسل کی اوسے اجازت نہیں ہے تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم
 اوسکو جائز ہے اگر جب کہ پانی بہت ہو تو اوس سے معلوم ہوا کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہے اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہے دینا بھی ہوسکا جائز ہے اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہے اور
 اگر واسطے وضو کے ہو دینا جائز نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا رشتی ہو جو نہ تو بھی تیمم جائز ہے **ف** اوسوا سے آج ہر
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے کو تحقیق نہیں ہے **ف** اگر نماز عید کی قضا ہو کا خوف ہو تو تیمم کر کے نماز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر نماز عید میں اوسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کر لیا نماز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کر ناجائز ہے

۱
 جانب خود ہو
 کھتے چوب
 طرف جائے کا
 اور اگر کسی
 اور جاننے وغیرہ
 جس کو نہ ہو
 اور اگر کسی
 مسئلہ

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نہ کرے اور اگر تیمم سے شروع کی تھی تو تیمم سے بنا کی سبک نہ کرے اور اگر نماز جنازہ کی فوت ہوئے کا خوف ہو تیمم جائز ہو **ف** باوجود اسکے کہ صحیح اور تند رست ہوں یا نہ ہو اور اگر کوئی جائز نہیں **ف** یعنی ہلوس جبار کا جو مالک اور ولی ہو اور کوئی تیمم جائز نہیں ہوا سب کے لوگ اس کا خود انتظار کریں گے **ص** اور اگر خوف فوت نماز جمعہ یا کسی ایک نماز کا یا پنج نمازوں میں ہو تیمم جائز ہے اور دوبارہ یا تھم میں فرض ہے ایک تو واسطے مسح کرنے مونہ کے اور دوسرے واسطے مسح کرنے دونوں ہاتھوں کے مسح کنیوں کے **ف** اور یہی قول امام شافعی صاحب کا بھی اور امام احمد نزدیک ایک بار ہاتھوں کو مٹا کر اور اس مسح موند اور ماتمہ کا بتیل بیان تک کرے دلیل ہمارے ہر مذہب کے ایک تو حدیث بابر رضی اللہ عنہ کی جو اوپر گزری اور دوسری دلیل حدیث عمار بن یاسر کی ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو سوار اہل قلیوں انبی کو اور برقی اور نہ جھڑا شمی سے کچھ سو مسح کیا موند اپنے کا ایک بار پھر مارا بتیلیوں اپنی کو شمی پر سو مسح کیا ہاتھوں اپنے کو عدت کیا اسکو ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے ترمذی دلیل حدیث ابی ہریرہ کی جو اوپر روایت ابن ابی حنیہ کی گزری اور سند اسکی ضعیف ہے اور جو ترمذی دلیل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کہ ایک شخص گدرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گلی تین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پینا نے یا پیشا ہے محل تھے تو سلام کیا اور شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تونہ جواب دیا اور اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ قریب ہوا اور شخص کو چپ جائے کسی گلی تین تو مار کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دیا اور اس طرح کیا اور اسے اپنے مونہ پر پیر مارا دوسری بار سو مسح کیا ہاتھوں اپنے کو کنیوں تک پیر جواب دیا سلام کا اور شخص کو اور فرمایا کہ جواب سلام لینے سے نبی وضو ہونا مجھے مانع آیا تھا روایت کیا اسکو ابو داود اور ابن جریر طبرانی اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی مختلف الفاظ اور حامل و نکاحی جو اور یحییٰ بن یحییٰ ضعیف ہے کہ اسکا سند میں اسکی حدیث ثابت ہو اور سند ابو یوسف میں کہ قال ابو داود سمعت اجمل بن حنبل یقول روی محمد بن ثابت بن نایف حدیثا عن اجمل بن النعمان قال بنی دأشہ قال ابو داود وکوئنا لجمیل بن نایف فی ہذہ القصة علی ضربین عن المشی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عنہ فعل ابن عمر رضی اللہ عنہما کہما ابو داود کہنا میں امام احمد بن حنبل سے کہتے تھے کہ ابو داود کہنا میں نہایت ایک حدیث منکر کو تیمم میں کہا میں اس سے کہ ابو داود کہنا میں نہایت کیا جاوے گا محمد بن ثابت سے ہر قصہ کے اوپر دوبارہ ماتمہ مارنے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا اسکو لوگوں نے فعل ابن عمر رضی اللہ عنہما کا انتہی اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کا موقوفہ صحیح ہے اور باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اسکا روایت کیا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم ایک بار نماز واسطے موند کے اور دوسری بار نماز واسطے دونوں ہاتھوں کی کنیوں تک روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اور بھی خارج کیا اسکا ابن مردودہ وغیرہ نے اور سند میں اسکی ریح بن بدیع ضعیف ہے لیکن وہ معتبر حدیث علم کی اور صحیح دلیل حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم دوبارہ ماتمہ مارنا ہر ایک بار واسطے مونہ کے اور ایک بار واسطے دونوں ہاتھوں کے کنیوں تک روایت کیا اسکو داؤد قطنی اور یحییٰ بن یحییٰ نے اور اسکا میں اسکی حدیث میں کہ ابو داود اس سے کہ منکر حدیث میں اسکا دلیل ہے جو روایت کیا حاکم اور طبرانی اور داؤد قطنی وغیرہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے

اوسکے لیے جائز ہوا اور اگر کافر نے نہایت کے وضو کیا اور پھر مسلمان ہوا تو نماز اوس سے جائز ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک درست نہیں اور بعض مفسرین نے اس حدیث کے بھی کیا تب بھی خلاف ہے اور تیم درست ہونے کے وقت میں اور وقت کے بعد بھی درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک قبل وقت کے درست نہیں **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ تیم جب خلیفہ مطلق ٹھہرے اور وضو کا تو قبل وقت کے بھی جائز ہوگا اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صعبہ طیب پاک کرنے والی ہے واسطے مسلمان کے اور اگر چہ نہ پانی دس برس اوسکے اوپر دلالت کرتا ہے اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہا ترمذی کہ یہ حدیث صحیح ہے **ص** اگر دو برتنوں میں پانی بھرا ہو اور ان میں ایک کا پانی پاک اور دوسرے کا ناپاک ہو اور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھنکھون پر اور پاک کون ہے تو اس صورت میں ہمارے نزدیک تیم کرے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو کرے اگر ایک شخص نے پانی اپنے ساتھی سے لیا اور اس نے نہ تیم لیا تو کچھ جائز ہے اور اگر بعد نماز پڑھنے کے دیا تو نماز بائیں ہاتھ کو پھر بڑھ کر تیم لیا تو جائز ہے **ک** اور اگر چہ وقت نماز کا باقی ہوا اور نہ غلط اور طائوس اور کھول اور بن سیرین اور زہری کا یہ ہے کہ نماز کا پہلا وقت واجب ہے اگر وقت باقی ہو دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ دو شخص مکہ سے سفر میں اور وقت آیا نماز کا اور پانی ان کے پاس تھا سو تیم کیا صعبہ طیب پر اور نماز پڑھ لی پھر پانی پیا اور ان دونوں نے اور وقت باقی تھا سو ایک نے ان میں سے نماز پڑھی اور دوسرے نے نہیں اور ان دونوں نے اور وقت میں اور دوسرے نے یہ بات عرض کی سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جس نے پھر نماز نہیں پڑھی تھی کہ پونہ چار سو سنت کو اور جس نے پھر پڑھی تو اوس کے کہہ کہ تجھے دیا اجر ہے اگرچہ کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور سالم اور دارمی **ص** اور اگر اوس نے اپنے رفیق سے پانی نہ لیا اور تیم سے نماز پڑھی امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز جائز ہوئی اور صاحبین کے نزدیک نہیں درست ہوئی اور ہر ایک نے اپنے ساتھی لکھا ہے اور مسعودی نے کہا اگر اوس نے بغیر مانگے نماز پڑھی نماز درست ہوگی اور بھی مسعودی نے ایک کہہ لکھا ہے کہ اپنے رفیق سے پانی مانگے کہ قبول نہیں ہوا پھر نہ مانگے کہ مانگا نہ ملت کی بات ہے اور اس میں حرج ہے اور تیم واسطے دفع حرج کے ہے اور جو اب لکھا ہے کہ پانی وضو کا کثر خرج کیا جائے اور جو چاہے احتیاج کی ہے اوس کے مانگے میں کچھ نہ ملے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت حد تک اپنی غیر وقت نامی میں اور زیادات میں لکھا ہے کہ ایک شخص ساقی تیم سے نماز پڑھ رہا ہے اور دیکھا اوس نے کہ ایک شخص کے پاس بہت سا پانی ہے اور اوسکو گمان غالب ہوا کہ نہ لیا یا شک ہوا نماز پڑھ کر اور نہ توڑے اور جب کہ باہر نماز کے دیکھا تو بغیر مانگے نماز پڑھنا اوسکو تیم سے درست نہیں اور اگر نماز کے اندر گمان غالب ہو کہ دیکھا تو نماز توڑے اور پانی مانگے اور بھی پانی مانگے کہ اگر بعد فارغ ہونے کے نماز سے پانی اوس سے مانگا اگر اوس نے دید یا نماز پڑھے اور یا قیمت سے توڑے کے موافق مانگے اور اوسکو واسطے قدرت ہو پانی سے اور نماز پڑھے دوسرے کو اور اگر اوس نے شک کیا نماز اوسکی ہو گئی اور بعد نماز کے پھر اگر دید یا نماز کو پڑھے لیکن تیم ٹوٹ گیا اور اگر اوس نے نماز میں پانی کھا اور گمان کیا کہ نہ لیا یا شک کیا اور توڑ دیا نماز کو تو اگر پانی دیا تو تیم باطل ہو گیا اور اگر شک کیا تو تیم باقی ہے اور اگر گمان غالب ہو کہ دیکھا اور پھر نماز نہ توڑی اور پوری پڑھ لی پھر بعد نماز کے مانگا تو اگر دیا نماز باطل ہوئی اور اگر شک کر دیا تو نماز تمام ہوئی اور ایک تیم سے فریق نفل جو چاہے پڑھے **ف** یعنی ایک تیم سے چار نماز پڑھنا یا زیادہ فرض پڑھے ایک وقت تک پانی تو ان میں اور جتنے چاہے نفل سے خواہ نفل اوس فرض کی تہیت میں ہوں یا نہ ہوں امام شافعی

ایک لکھا ہے کہ اگر
تیمین ہر نماز
مطلوبہ
تیمین ہر نماز
تیمین ہر نماز
تیمین ہر نماز

رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک تیمم سے دونوں زمین پڑھنا جائز نہیں اور اسی طرح فضل بھی کہ جو فرض کی تیمم میں چوبیس ہوں یا
یہ حدیث کہ زمین بالکل لے والی ہر مسلمان کی اگرچہ بیکار و بانی دس برس نہایت کیا اسکو بہت ائمہ حدیث نے جیسا کہ اوپر ذکر کیا اور
امام شافعی دلیل کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما من السنۃ ان لا یصل بالثیمم الا من صلوٰۃ واحدہ
یعنی سنت سے یہ بات ہرگز صحیح ہو سکتی تھی کہ اگر ایک نماز سے اس شخص جہاں لڑا قطنی و البیہقی راضی نہ کیا ہو نہایت
جب صاحب رضی اللہ عنہم نے کہی تو وہ مانند حدیث مرفوع کے ہوا اور ایسا ہی ہر اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا روایت کیا اسکو بن ابی
نہ صفہ میں اور مروی ہر عمرو بن عباس رضی اللہ عنہ کہ تو تم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے اور ایسا ہی نبوی فرماتے تھے قتادہ روایت کیا کہ
واقطنی نے اوتھے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ تم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے روایت کیا اسکو بھی نے جواب دیا کہ یہ کہ اوپر میں کوئی اثر
صحیح نہیں ہے کیونکہ اثر ابن عباس میں کہا ابن الجوزی نے کہ روایت کیا ہے ابو یحییٰ نے حسن بن عمار سے اور وہ دونوں متروک ہیں اور
کہا کہ حسن بہت ضعیف ہوا اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ میں حجاج بن اوطیہ ہر نماز کیا اسکو عبدالرحمن بن عوف بن قسطن
نے اور کہا احمد و واقطنی نے کہ کج نہیں پڑی جاوے گی اوسے اور کہا یحییٰ بن یسین اور یسائی نے کہ وہ قوی نہیں اور اثر عمرو
بن عباس رضی اللہ عنہ کا اوسین القطع ہے اور اثر ابن عمر کا اسناد میں اس کے عام احوال پر ضعیف کیا اسکو احمد و غیرہ نے اور ثور بن
اوکی اوجام نے اوسلم نے پھر بھی معارض میں شیعہ مرفوع کا نہیں ہو سکتا ہر کنا ذکر کرنے بعض الکتب اور بھی اسکا حل
استحاب پر کرتے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہما قول کے موافق کہ سنت ہے یعنی واجب نہیں ہے عداوہ اس کے کہما حدیث
فیہ راہی شافعی نے سفر السعادت میں وا لکھ کر کہ حدیث صحیحہ انہ یتیم کل و یتیم کل و یتیم کل یتیم کل یتیم کل یتیم کل یتیم کل یتیم کل
اکھراہہ مطلقا و قائمہ مقام الوضوء یعنی نہیں پایا جہنم کسی حدیث میں کہ حضرت تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے
بلکہ ایک کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کا طلاق اور قائم کیا اسکو قیام وضو کے انتہی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے احادیث
اور غرض انہ تیمم سے ایسا ہی اور یہی قول ہے حسن اور عطاء کا ص حوچہ کہ وضو کو توڑنی ہو تیمم کو بھی توڑنی ہو اور پانی پانا نہ کہ
اوسکی طہارت کو کافی ہو تیمم کو توڑنا ہی تو اگر اوس شخص نے موافق وضو پانی پایا اور وضو کیا اور پھر پانی ملا تو پہلا تیمم و سکا ٹوٹ گیا
ابن تیمم کہے اور جب اگر تمام بدن کو دھوا کر دھوے اسکی باقی رہی اور پانی ہو چکا بعد اوس کے حدیث ہو گیا اور دونوں حدیثیں
ایک تیمم کیا بعد اسکے اتنا پانی پایا کہ وضو اور دھوے دھوے کو کفایت کرتا ہی تیمم دونوں حدیثوں کا باطل ہو گیا اور اگر اتنا ہو کہ
نہ وضو کو کفایت کرتا ہی نہ تیمم دھوے کو تیمم دونوں حدیثوں کا باقی رہا اور اگر فقط غسل کو کفایت کرتا ہی غسل کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور
وضو کو کفایت کرتا ہی نہ تیمم دھوے کو کفایت کرتا ہی نہ تیمم دھوے کو کفایت نہیں کرتا ہی وضو کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور غسل کے
حق میں باقی ہو اگر اتنا پانی ہو کہ اوس فقط وضو ہو سکتا ہی یا فقط تیمم کا دھونا دونوں میں ہو تو پہلا تیمم دھوے کو دھوے کو دھوے کو
غسل میں باقی رہی تو جواب ہے تیمم واسطے حدیث کے تھا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ٹوٹ گیا اب پھر تیمم کرے اور امام ابو یوسف
کے نزدیک تیمم کافی ہو اگر اوس نے پہلے تیمم کر لیا حدیث کا اور بعد اوس کے تیمم کو دھوا یا حسین بن جری و راہب میں ایک روایت میں
پھر تیمم کرے اور دوسری روایت میں تیمم کفیل ہو جاوے گا اور اگر اوس نے باقی سے تیمم کو دھوا یا بلکہ پہلے وضو کیا جتنا کہ حق میں ہو سکا
تیمم ٹوٹ گیا دونوں روایتوں میں اب پھر تیمم کرے اور اگر سہلی نے تیمم کیے تھے ایک واسطے جناب کے اور دوسرے واسطے حدیث کے اور پھر پانی

ابن تیمم
ابن تیمم
ابن تیمم
ابن تیمم

ابن تیمم
ابن تیمم
ابن تیمم
ابن تیمم

اگر اتنا پایا کہ دونوں کے لیے کافی ہو دونوں تیمم ٹوٹ جاویں گے اور اگر ایک کے لیے بھی کافی نہیں مگر تیمم ٹوٹ گیا اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو پہلے جنابت کو دفع کرے اور باقی سب ہی صورتیں ہیں اور وہ بھی حکم میں جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر مصلیٰ نے تیمم واسطے جنابت کی اور پھر اسکو محدث ہوا اور ابھی تیمم حدت کا نہیں کیا ہو اور پانی پایا اگر دونوں کے واسطے کافی ہو جنابت تیمم ٹوٹ گیا اور غل اور وضو کرے اور اگر اتنا پانی ہو کہ سیکے واسطے نہیں جنابت کا تیمم باقی رہا اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور سطح بات ہو کہ اوس پانی سے مٹی پیٹھ دھوئی جاوے دھو کر جنابت کم ہو جو **ف** چلی ہے نے ان مقام پر لکھا ہے کہ یہ ایک پانی کا ضائع کرنا ہے جو ایسا سکا ہو کہ کھانے کے نام نہیں ہو کہ وہ اگر شایہ کے جگہ اوس سے پھر خود اس پانی پایا کہ تعقیہ پیٹھ کے گناہات کرنا ہے نہ جنابت و سکی ادا ہو جائیگی تو اگر پہلے پانی سے پیٹھ نہ دھولیتا تو یہ پانی کفایت نہیں کرتا تا مگر فی حدیث **ص** اور اگر اتنا پانی پایا کہ پیٹھ کے واسطے کافی ہو دھوے اور جنابت کا تیمم ٹوٹ جاوے گا اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور اگر پیٹھ کو کافی نہیں وضو کو کافی ہو وضو کرے اور جنابت کا تیمم باقی رہے گا اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو جنابت میں سے جو باقی ہو اسکو دھو کر اور حدت کے واسطے تیمم کرے اور اگر وضو کر لیا جائے اور تیمم جنابت کا پھر کرے اور اگر پانی اوس سے موافق ہو اس جگہ کے دھو کر پایا لیکن پہلے اوسے حدت کا تیمم کیا بعد اوسکے پیٹھ دھوئی اب پھر تیمم حدت کا کرے یا کرے ہمیں دو روایتیں ہیں یہ یاد ات کی روایت میں پھر تیمم حدت کا کرے اور اصل روایت میں پھر کرے اور اگر اوس کے بدن یا کپڑے پر ایک مہ سے نجاست زیادہ ہو تو پہلے نجاست کو دھوے اور جنابت کے لیے تیمم کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو تیمم کرتی تھی پانی میں مباح کر دیا مثلاً کہہ کر جماعت تیمم کرنے والی یہ پانی تھا اسے واسطے مباح ہو جو اس شخص تم میں سے چلے اسے وضو کرے اور وہ پانی ایک شخص کے وضو کے موافق ہو سب کا تیمم باطل ہو جاوے گا تو اوس صورت میں جب ایک شخص اوس سے وضو کر لیا سب کو پھر اپنا تیمم دیا ہو کر رہے کیونکہ شخص کو اکیلا کھیلے قدرت پانی پر ہو گئی تھی اور اگر کہے کہ اتنا پانی سینے تم سب کو دیا اور اخصوات نے لیا تو سب کا تیمم ہو گا کیونکہ اوس پانی میں نہ کچھ ہے اور اتنا پانی نہیں جو سب وضو کریں تو گو کہ سینے پانی موافق اپنی ہمارے پانی پھر اگر وہ سب مل کے سارا پانی ایک شخص کو دیدین امام عظیم کے نزدیک تیمم اوس کا باطل ہو گا اور صاحبین کے نزدیک باطل ہو جاوے گا اور فیصلہ اصل کتاب میں اگر تیمم کرنے والا مرد یعنی کافر جو کعبہ و معاذ اللہ تو تیمم اوس کا نہ تو ہو گا تو اگر پھر اسلام لائے تو تیمم اوس کا باقی ہو اوس تیمم سے نماز درست ہے اگر کسی شخص کو اس پانی ملنے کی ہوسخت ہو اوسکو نماز کا تاخیر کرنا اور جب اہل وقت میں اوس سے نماز تیمم سے پڑھ لی اور پھر پانی پایا اور وقت باقی ہو پھر نماز کا اعادہ کرے اور اگر گمان ہو کہ پانی بہان ایک غلو ہو دھو ڈھنا پانی کا واجب ہو جاوے گا اور غلو میں سے جو قسم جائز ہو قدیم کہاں کہ ہوتا ہے اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر پانی اتنا دوسرے پانی لانے سے فائدہ غائب ہو جاوے گا تیمم جائز ہو اور صاحب مجتہد نے اوسکو اچھا کہا ہے اور اگر مسافر کے اسباب میں پانی ہو کہ وہ بھو جاوے گا تو تیمم سے نماز پڑھے پھر پانی پاوے کہ اگر جب وقت ہو جو نماز پھر نہ پڑھے اور امام ابی یوسف کے نزدیک پھر پڑھے اور یہ اختلاف اوس صورت میں کہ اوس نے پانی کو خود یا غیر نے اوس کے حکم سے رکھا ہو اور جب کو غیب نے بغیر حکم اوس کے رکھا ہو وضو واجب تھا تیمم اوسکو سب کے نزدیک جائز ہے نہ جنابت نہ نماز اوس صورت میں بھی اختلاف ہے ایسا ہی لکھا ہے بدین میں اور اگر وضو کا مانع بندہ و ن کی طرف ہو تو تیمم جائز ہے جیسے سلمان کافر کو کہ فیض میں ہوں اور وہ وضو منج کرین یا قیدی میں ہوں اور اگر کسی شخص نے مصلیٰ سے کہا کہ اگر

تو نہ ہو کیا تو قفل کرونگا تم اور سوا کر نہ کرنا یہ شخص مہربان و اوران جاتا ہے ناز کو پھر وضو پڑھنا پانی سے لیسا ہی ہوتا ہے

باب صح موزون کے بیان میں

صح موزون کا احادیث سے جائز یعنی ثابت ہوا قرآن شریف سے دھونا پیر کا ثابت ہوا اور اس باب میں حدیثین بہت آئی ہیں صحیح مسلم میں حضرت علی رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے واسطے مسح کی مدت تین دن اور تین ہفتہ مقرر کی اور تھم کے واسطے ایک دن اور ایک اسات صحیح ابن خزیمہ میں حضرت ابو بکر سے بھی ایسا ہی مروی ہوا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے غلام اہل سنت میں مسح خضین کو داخل کیا ہے اور غفانہ میں درج کیا ہے فرمایا و مسح علی الخضین و الخضین و الخضیر و الخضر یعنی مسح کرتے ہیں ہم اور ہر موزون کے سفر اور حضر میں اور کما امام صاحب نے کہ نہیں حکم کیا سینے ساتھ مسح کے بیان تک لایا ہے پاماندر روشنی دیکھ اور ایسا ہی سب ائمہ سے مروی ہے اور اتفاق کیا ہے اگر اربعہ نے اور جو مسح موزون کا جائز نہیں کہتا وہ چوتھی ہے اور اس باب میں فریقین صحابیوں سے روایت ہے اور متواتر المعنی بعض لوگوں نے اس حدیث کو گناہ تفصیل اسکی شامع ابن ابی نعیم وغیرہ میں اور جس کا جی چاہا ملاحظہ کرے اور یہاں اسباب خاصہ کے ترک کیا **ص** ہے وضو کو واسطے حد تک موزون پر مسح درست ہے مگر یہ کہ جب ہر موزون مسح جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت ہے صفوان بیٹے عسال سے کہما کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے تھے ہر کون جیکو ہم سفر میں یہ کہ نہ اوتاریں ہر موزون پہنچے کو تین اسات اور تین دن تک اگر چہ ناسے اور نہ اوتاریں پیشانی پر مسح اور سونے سے روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی رحمہما اللہ نے **ص** اور صورت اسکی یہ ہے کہ جب نہ تیمم کیا بعد اسکے کو مسح نہ ہوا اور اسکے پاس وضو کے موافق پانی ہو اسنے وضو کر کے موزہ پہنا بعد اسکے موافق غسل کے پانی پایا اور غسل کیا اور پھر پانی کو پھر پانی مقدار وضو کے پانی سے دو پھر تیمم کیا واسطے چنانچہ کے تو اگر اربعہ کے تو وضو کرے اور موزہ اوتارے اور پھر وضو ہو واسطے کہ جب کو مسح جائز نہیں اور نہ مسح موزہ میں یہ کہ تین اوگلیوں سے مسح کی کشادہ کر کے ہاتھوں کی اوگلیوں کے سر سے پنڈلی تک تین خط موزوں پر کھینچے اور اگر اوگلیاں کشادہ نہیں مگر تین اوگلیوں سے مسح کیا جائز ہوا اور اگر اوگلیاں اوگلیوں کی طرح اس مسح کیا اور پھر ترکی اس مسح کیا اور پھر ترکی اس مسح کیا اور موزوں پر باقاعدہ کھینچ کر سے تو درست ہو لیکن اگر تینوں ہاتھ کی کھینچا نہ تینوں ہاتھوں کے او شہادت کی اوگلی سے مسح کیا جائز ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مسح موزوں سے پوچھے گئے فرمایا آپ نے ہاتھ کی اوگلیوں کو ہر موزہ پر کھینچے مع ہتھیلی کے ہتھیلی کے پنڈلی کے کھینچے اور اگر اوگلیوں کے سر سے مسح کیا درست نہیں مگر جب کہ موزہ طائراں ہے اور کہبتنا واجب ہے تو جائز ہے کسی طرح لکھا ہے محیط میں اور نہ حسیں لکھا ہے کہ اگر اوگلیوں سے قطر کھینچتے ہوں درست ہے اور مسح سنت ہے ہتھیلی سے اور اگر ہتھیلی کی شہت سے مسح کیا جائز ہوا اور پیر کی اوگلیوں کی طرف سے مسح شروع کرنا سنت ہے لیکن اگر پنڈلی سے شروع کرے گا درست ہو جائیگا اور اگر مسح کو مچھول گیا اور موزہ کا پانی اس کے سر سے پڑے کی بیٹھ پڑا مسح درست ہو گیا اور اگر اس طرح کرے کہ مسح مچھول لیا اور پانی اس کے سر پر پڑا مسح درست ہے اور اگر گھاس میں چلا اور موزہ کا تر ہو گیا اگر ترپیم سے ہو کہ درست ہے اور نہ یہی مسح ہے اور مسح طائراں پر کرے **ف** ان ہر موزہ سے مرد پشت موزہ ہے اور باطن سے مرد پیچھے موزوں کے ہر مچھول کا احادیث صحیحہ میں وارد ہوا ہے اور روایت کیا ابو داؤد حضرت رضی علی رضی اللہ عنہ کے انھوں نے فرمایا اگر کاروبار میں کا عقل پہنچا نہ موزوں کا دلی تعارض کرنے میں ان پر اس کے سے اور امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک

اور جو کہ

اور جو کہ مسیح کرنا واسطے اسی فرشتے کے ہی اور نیچے موع کے واسطے ادا رسد کے ہو اور حدیث اس باب میں مندرجہ
 رضی اللہ عنہ وارد ہے کہ موع کرنا یا سینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ تبوک میں منسوب کیا اپنے آپ کو موع کے اور نیچے ایسی
 موع کے روایت کیا اسکو ابو داود اور ترمذی اور ابن ماجہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث معلول ہے اور اتصال اسکو سننا
 منہ پر ثابت نہیں ہوا کہ ترمذی نے پوچھا سینے بخاری اور ابو زرہ سے اس حدیث کو دونوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے
 اور ابو داود نے بھی اسکو ضعیف کہا ہے اور بعض طریقوں میں امام احمد اور ابو داؤد کو علی ظاہر ہما کا لفظ واقع ہے یعنی مسیح
 اور ابو داؤد کے **ص** اور موع کے کہتے ہیں جو شے کو چھپائے اور پر کی جو چھوٹی انگلیاں ہیں اور سینے اگر ترمذی نے
 کے برابر پر ہوا گناہ مسیح دست نہیں اور اگر اوست کہ یہ درست ہے اور اگر موع ڈھیلہ ہو گیا اور پتہ دیکھنے میں یا ہونے کا لفظ لیا
 مسیح اور سپہ سالار موع پر مسیح جائز ہے اور جو موع اوست کہتے ہیں جو موع کے اوپر پہننے والے ہیں اسے مخالفت موع کے
 کہہ کر اور نجاست وغیرہ سے تو اگر چہ کے ہیں یا مانند اسکے اور نیز مسیح جائز ہے اگر چہ فقط موع ہوں اور موع اس کے نیچے ہو
 اور اگر کہہ کے کہ ہیں یا مانند اسکے تو اگر اسکے تین کیلئے بغیر موع کے کہہنا ہی مسیح جائز نہیں اور اسی طرح اگر موع کو بھی اسکے نیچے
 ہوں یا بھی جائز نہیں لیکن اگر ترمذی اسکو کہہ کر پوچھ جاتی ہے تو مسیح جائز ہے تو اگر موع چہرے کے ہیں یا مانند اسکے اور موع
 مسیح کر کے بعد حدیث اسکو موع پر پہننا صحیح ہے اور دست نہیں موع پر کرے اور اگر قبل حدیث اسکو پہننا اور مسیح کیا اور نیز موع کو اگر
 اور موع کو نہ اتنا موع زمان پر پھر مسیح دوبار کرے اور موع کے موع پر اگر مسیح کیا بعد اسکے ایک نہ کو اتنا اور دوسری نہ پھر
 مسیح کرنا واجب نہیں ہے اور اگر ایک پر کہ موع کو اتنا اور اسکے موع پر مسیح کرے اور دوسرے پر موع پر پھر دوبارہ مسیح کرے
 اور امام ابی یوسف کہے کہ دوسرے موع بھی اتنا ڈالے اور مسیح کرے دونوں پر موع ہوں **ف** مسیح موع پر ہوا
 درست ہے کہ روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم موع کرتے تھے اور مسیح کرتے تھے
 عطاء اور جو پر مسیح درست ہے اگر سخت ہو اور بغیر باندھنے کے تم سے اور نیچے اسکے چہرے کا ہونا
 چہرے کا ہو کہ تو اگر بغیر باندھے سے تم کہتے ہیں لیکن چہرے کا اوس میں نہیں لگا امام ابو یوسف کے نزدیک مسیح اور دست نہیں ہے اور تین
 کے نزدیک درست ہے اور موع ہی کہ امام صاحب نے رجوع کیا صاحبین کے قول کی طرف اور فتویٰ صاحبین کے قول پر جو رحمہم اللہ معین
ف جو رہا اسکو کہتے ہیں کہ موع پر بسبب مخالفت موع کی پہننا جائز یا اور کسی کے لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 جو پر مسیح درست نہیں اور روایت کیا امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد ابی ماجہ منہ پر موع کے مسیح کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جو ہوں پر تو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جو پر مسیح جائز ہے اور یہ حدیث محبت ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر اور روایت
 امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہ موع اور ابو داؤد نے بھی اور حدیث ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسیح کیا جو ہوں پر ضعیف ہے کہ اسناد میں اسکی عیسیٰ بیٹے سانک کے یہ ضعیف ہے کیا اسکو احمد اور ابن
 اور ابو زرہ اور انسائی وغیرہم نے سنن ابی داؤد میں ہے کہ مسیح کیا جو ہوں پر حضرت علی اور ابن مسعود اور بار بار بن عباس
 بن مالک اور ابو امامہ اور اسل بن سعد اور عمر بن حریث رضی اللہ عنہم جمعین خیر رحمہم نے اور روایت کیا ابی حضرت عمرو بن
 رضی اللہ عنہما بھی **ص** اور مسیح موع موع درست ہے کہ بعد پہننے کے وقت حدیث کے طہارت تمام ہو کہ تو اگر پہننے

اور جو کہ

وضو غیر مرتب کیا جیسے پہلے دونوں پر دھو کر موزہ پہنا بعد اسکے باقی اعضا دھو کر بعد اسکے حدیث لاحق ہوا پھر اس نے وضو کیا یا ترتیب سے وضو کیا تو اس نے پہلے دھو کر موزہ پہنا اور دوسرے پر دھو کر موزہ پہنا بعد اسکے حدیث ہوا دونوں صورتیں صحیح جائز ہیں پھر مرتین وقت پہننے سے پہلے کہ حدیث اس کی تمام نہ ہو اور دوسری صورت میں وقت پہننے واسطے سوچے کے لیکن وقت حدیث دونوں صورتوں میں طہارت اس کی پوری ہو **حص** اور صحیح جائز نہیں ہے عجا اور ٹوپی اور برقع اور دستاؤں پر **پ** امام محمد رحمۃ اللہ موطا میں لکھا ہے کہ کہا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پونچھوا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ اوشے پونچھا لو گون مسح عجا کہا انھوں نے جائز نہیں ہے یہاں تک کہ مسح بالون کا کرے اور اس سے اٹھ لیا یعنی اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور نافع کہتے ہیں کہ عیینہ صفیہ بنت ابی عبدیہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وضو کرتی تھیں اور کھینچتی تھیں اور ہنسی اپنی اور مسح کرتی تھیں سر پر اور پونچھتا ہوا کہ اول میں مسح اور پھر عجا کے جائز تھا اور اپنے منہ کو دیکھا اور یہی قول ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور اکثر فقہاء کا اور ہشام بن عروہ روایت ہے کہ دیکھا انھوں نے اپنے باپ کو کہ اوشے تھے عامر سے اور مسح کرتے تھے سر پر اور دستاؤں کو بھی عجا وغیرہ پر قیاس کرنا چاہیے اور وہ جو غیر کی حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا اور عجا کے وضو ہوا دلیل منہج کی قول صحابہ اور تابعین ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور کلام اللہ میں ہے **وَالْمَسْحُ بِالرُّؤُسِ** یعنی مسح کر اور پر دونوں پہنے کے **ص** اور فرض مسح موز میں برابر تین انگلی کے ہیں ہاتھ کے اور اس سے زیادہ فرض نہیں اور میت وغیرہ میں فرض نہیں **ف** ہاتھ میں روایت ہے غیر بن عبد سے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دونوں موزوں اپنے کے اور کھینچا اور کھو اور کھو گئے اور پر تک ایک بار دھو گیا کہ میں نظر کرنا طرف نشان مسح کے اور پر موزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ کئی خط تھے اور کھو گئے **ص** اور مدت مسح کی عجم کو وقت حدیث ایک یا دو ایک دن ہوا اور مسافر کو تین اور تین رات **ف** مثال اس کی یہ کہ تھاکا شخص نے ٹھہر کر وضو کیا اور موزہ پہنے بعد اسکے عصر کے وقت حدیث ہوا انواب مدت عصر کے وقت صلی جائیگی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدت میں قبل کو روٹی اور اور حدیثیں بھی اس باب میں آئی ہیں اور اکثر احادیث کا یہی مضمون ہے کہ مسافر کے واسطے مدت مسح کی تین دن اور تین رات ہوا تو قسم کے واسطے ایک دن اور ایک رات اور ایک دلیل ہوا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہ مسح جب تک چاکرے یعنی کچھ مدت نہیں مگر چاہیے اتنا کر اور یہی قول ہا بن قاص کا اور دلیل پہلے ہیں جو مسح روایت کیا اس کے انہی رضی اللہ عنہ اور کہا صحیح ہے تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے تم میں سے اپنے موز پہنے موزاڑ بھی اور ان دونوں موزوں میں اور مسح کرے اور نہ اوتار اگر چاہے اور نہ لوگ مگر چاہیے اور ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو تین دن کی مدت پر حمل کیا ہے اور وہ جو ابن ماجہ اور ابو داؤد روایت کیا ہے ابی بن عمار رضی اللہ عنہ کہ کہا انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مسح کروں میں موزوں پر فرمایا یا نہ کہا ایک دن فرمایا اور دونوں کہا اور تین دن یہاں تک کہ پونچھے سات دن تک ہوا ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے ذیل حدیث مذکور میں لکھا ہے **وَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ السَّادَةُ وَكَانَ هُوَ بِالْقَوِيِّ مَعْنَى تَحْقِيقِ خِلَافِ كَيْفَايَا اسناد میں اس کی اور وہی نہیں دوسرے کے خلاف ہے تو اگر ان صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین حضرت علی ابی بکر اور صفوان بن عسال رضی اللہ عنہم سے اگر کوئی کہے کہ حدیث انہی رضی اللہ عنہ کی جسکو مالک نے صحیح کیا ہے اور او قاضی نے بھی اسکو روایت کیا ہے تو یہی جواب و سکا ہے کہ وہ حدیث معمول ہے تین دن کی**

مرد پر جب تک گندنا **ص** جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہو مسح کو بھی توڑتی ہو **ف** کیونکہ پیر دھونا ایک جنس خود کا و
 اوس کا یہ قائم مقام ہے تو جس وضو کو بھیگا یہ بھی توڑیگا **ص** اور نکالنا سوڑکا بھی مسح کو توڑتا ہے اور پیر دھونے پر
 دھونا واجب ہوگا کیونکہ جمع غسل اور مسح میں نہیں درست ہے اور جو مسح کے اندر پانی ملا جاوے اور تمام پہر ہو گیا جاوے
 مسح ٹوٹ جاتا ہے اور فقہ ابو حنیفہ کے نزدیک اگر اکثر پہر ہو گیا مسح ٹوٹ جاتا ہے اور جب تہ مسافر اور عقیقہ کی تمام
 ہو جاوے دھونا پیر کا اوس پر فقط واجب ہوگا اگر وہ با وضو اور اگر نہ وضو ہو تو سارا وضو کرے اور باہر نکلا اکثر قدم کا
 نوک سے مسح کو توڑتا ہے اور یہی غلط قدمی کا ہے اور حق میں جو کچھ ہو کہ نکلا زیادہ ایسا کھڑے پینڈل کے مسح کو توڑتا ہے
 مروی ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور گروہ موافق تین اونٹنی چھوئی کے پھٹ جاوے اور پیر اتنا ہی نوک سے مسح کرے کہ
 مسح جائز نہیں اور اس کے اگر کہ چٹا ہو تو درست ہے اور اگر لٹکا پٹھا ہو کہ او میں تین اونٹنیاں برابر ساجاتی ہیں لیکن اتنا کھلنا
 مسح درست ہے اور اگر ملا ہو ایسا لیکن چلنے کے وقت اتنا کھل جاتا ہے مسح درست نہیں بلکہ جو موزہ رسی وغیرہ سے بنا ہوا ہو چھو
 ٹھکانا کھلا ہو اگر سوٹ وغیرہ سے باندھا جاوے اس طرح کہ کچھ او میں کھلنا نہیں پڑتا تو پیر مسح درست ہے اور اگر کھلا رہتا ہے تو اگر مقدار
 تین اونٹنی کے یا زیادہ کھلا ہوگا مسح درست نہیں بلکہ درست ہے اور اگر ایک نوک میں بہت جگہ پٹھا ہو کہ جمع کرنے سے تین اونٹنی کے ہوتی
 ٹھہر تو او پیر مسح درست نہیں اور اگر دونوں نوک چھوئے ہوں اور دونوں جمع کر کے ہمدرد ٹھہر تو مسح درست ہے اور اگر تیسرے مسح کیا
 اور ایک ان کے گھر سے پہلے مسافر ہوا تین اونٹنی کے بعد اوتار کے اور اگر ایک ان کے گھر سے پہلے مقیم ہو ایک ان کے اور ایک ان کے
 بعد اوتار کے اور اگر مسافر بعد ایک ان کے تو ہم ہوا یا غیر مسافر ہوا نوک کو پیر سے اوتار کے پھر پیر دھو کے مسح شروع کرے

فصل ثانی میں مسح کرنے کے بیان میں

پیش پر مسح درست ہے اگرچہ وقت حدت کے باندھی ہو اور پیشی کا کھولنا مسح کو باطل نہیں کرتا مگر جبکہ زخم اچھا ہو گیا ہو
 پیش پر مسح کرنے کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم کیا تھا روایت کیا ہے اسکو ابن ماجہ اور سنن ابی داؤد
 ضعیف ہے اور اوساٹھ کہ نوک کے اوتار سے زیادہ اوپر بلانی والا ضرر کرتا ہے اور جب نوک کا مسح درست ہو تو پیشی کا بھی
 درست ہو گیا اور اگر زخم اچھے ہونے کے بعد پیشی گری تو اوس مقام کا دھونا فرض ہو گیا پھر اگر اوسکا وضو ہو کہ توفیق اوی مقام کو
 دھو ڈالے **ص** پھر اگر مسح کرنا پیشی پر ضرر کرے تو ترک کرنا اوسکا درست ہے **ف** کیونکہ اگر عرج با رضی اللہ عنہ روایت
 کہ ایک شخص کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ میں ہر مرنے کا حکم دیا تھا اور اوسکو اتنا حکم کیا گیا کہ غسل کا تو اوسنے غسل کیا و
 اگر ٹھکے مگر کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اوسکی خبر پہنچی کہا عطا نے کہ بوجہ ہاکو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کاش دھو لیتا
 تمام بدن اپنا اور چھوڑ دیتا سر اپنا جس جگہ کہ نوک زخم کا تھا روایت کیا اسکو ابن ماجہ وغیرہ **ص** اور اگر ضرر نہ کرے
 تو او میں کئی روایتیں ہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے ترک کرنا اوسکا اور فتویٰ اس پر ہے کہ ترک کرنا درست نہیں
 اور میں کچھ شرط نہیں ہے کہ پیشی طہارت کے وقت باندھی ہو اگرچہ بے طہارت کے باندھی ہو تو بھی درست ہے خواہ محدث ہو یا ناب
 جیسا کہ گذر چکا ہے کہ مسح پیشی پر جب درست ہے کہ جب مسح اوس عضو کا کر سکے جیسا کہ دھونا نہیں سکتا اس طرح کہ پانی اوسکو
 ضرر کرتا ہے یا پیشی بھٹی ہو اور کھولنے میں اسے ضرر کا خوف ہو تو اگر عضو کے مسح پر قادر ہو و بوجہ پیشی پر مسح جائز نہیں **ف**

اواسط کے یہ مسیح سبب عذر کے ہی اور جب عذر نہ ہو گا تو مسیح بھی جائز نہ ہو گا **ص** اگر اعضا مصلیٰ کے پینے ہوں اور ان کے
دھونے سے عاجز ہو کر پانی بہانا اور سپر لازم ہو گا اگر نہ مانہ سکے تو اسی جگہ کا مسح کر لے اور اگر مسح سے بھی عاجز ہو کر تو مٹی یا
اور گرد او سکے دھو کر **ف** دلیل اسکی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری **ص** اور اگر ہاتھ او سکے پینے میں
کہ خود وضو نہیں کر سکتا تو مسیح کر اور تو اگر دوسرے سے اوسنے نکرا یا اور تیمم کر لیا جائے تو اور صاحبین کے نزدیک درست نہیں اور اگر اوسنے
پیر کی پانی کی جگہ پر دانی لگائی ہو پانی کو دو بار گزردیو اور اگر پانی بہایا اور پھر دو اگر پڑی اگر تندستی سے گری ہو اوس مقام کو
پھر دھو کر اور اگر تندستی سے نہیں گری تو نہ دھو کر اور اگر کسی شخص نے فضلی او گدی لے رکھے او سکے اوپر پٹی باندھی بعض
لوگوں کے نزدیک پٹی پر مسح درست نہیں بلکہ گدی پر کرے اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی ایسی ہو کہ نگہ و مسر کے آپ باندھ سکے
تو مسح او سپر جائز نہیں اور اگر آپ نہیں باندھ سکتا جب تک نہ دوسرے شخص نہ باندھے تو پٹی پر مسح جائز ہے **ف** اواسط کے مسح اس
عذر کے ہی اور جب پٹی آپ کھولتا ہے اور آپ باندھ سکتا ہے تو پٹی او تارے میں عذر نہیں اور اگر آپ باندھ نہیں سکتا تو اوس جگہ عذر
پا جاوے گا تو مسح بھی درست ہو گا **ص** اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی کھولنے سے او اس کے نیچے مسح کرنے سے حرج ہو کر
اور زخم کو کچھ ضرر پہنچے تو مسح پٹی جائز ہے اور اگر ضرر نہیں تو پٹی پر مسح درست نہیں **ف** اور یہی قول مختار ہے **ص**
اگر کھولنا پٹی کا ضرر نہیں کرتا لیکن مقام حرج اس سے اتنا نا ضرر کرے کہ پٹی کھولے او اس کے نیچے کو مقام حرج تک دھو کر اور پھر
باندھ لے کر اور مقام حرج کا مسح کرے اور اکثر شایخ اسپرین کہ پٹی پر مسح درست ہے اور گردن کے اوپر ہی کے اگر بدن کھلا ہے مسح
اوپر درست ہے کہ پٹی دھونے میں خوف اس بات کا ہے کہ پٹی تری ہو اور تری ہو کسی ضرر تک پہنچے **ف** جو پٹی گدی پر باندھی جائے
او سکے عصاب بھی کہتے ہیں **ص** اور تمام پٹی اور عصا کا مسح کرنا چاہیے حسن کی روایت میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
اور بھی مذکور ہے اس میں اور بعضوں کے نزدیک اگر پٹی اور عصا کا اکثر مسح کر لے تو بھی درست ہے اور اگر پٹی اور عصا بے پر
مسح کر لیا اور پھر فلو اتارا اور پھر باندھ لیا مسح پھر کرے اور اگر مسح نہ کرے گا تو بھی درست ہے اور اگر او سکے جگہ دوسری پٹی
یا عصا باندھ دے تو پھر مسح کرے اور اگر نہ کرے گا تو بھی درست ہے اور میں بار مسح کرنا پٹی یا عصا کے کچھ ضرر نہیں بلکہ کیا
کافی ہے بعض کے مسح کے واسطے کچھ مدت نہیں جیسا کہ مسح ہو کر کیا اسطے ہو گا پٹی گر پڑی لیکن اچھے ہونے سے گری ہو اور جس جگہ کا چونا
واجب ہو خاص کے اور اگر بے اچھے ہو گری تو مسح باطل نہ ہو گا بخلاف مسح ہو کر کے کہ اگر ایک سوڑ کو اتار لیا تو وہ خون پر کا دھونا واجب ہے

باب حیض کے بیان میں

میں خون خاص میں عورتوں کے ساتھ حیض اور استحاضہ اور نفاس اور حیض اوس خون کو کہتے ہیں جسکو رحم عورت بالغ کا جھونکا
اور عورت بالغہ فورس میں قوی ہو کر کسی بیماری اور سن نامیدی کو بھی نہ پونجی ہو کہ تو جو خون جس سے نہ ہو گا حیض نہیں اور
اسی طرح جو خون فورس کے قبل ہو گا اور ایسا ہی جو بیماری آوے گا اور جو خون ہمیشہ جاری ہو بعض خون حیض ہو گیا اور بعض عذر سے
اور جو خون بعد جتنے کے عورت کو آتا ہے او سکون نفاس کہتے ہیں یہ بھی حیض میں داخل نہیں اور صحیح ہے کہ حیض بعد ایسے نہیں
ف ایسا کہ منی نامیدی کی بین تو گویا اوس میں جیسے نامیدی ہو جانی ہے **ص** اور سن یا اس بعض کے نزدیک ساٹھ
برس میں اور بعضوں کے نزدیک پچیس برس اور یہی تجویز کیا ہے مشایخ بخارا اور خوارزم نے **ف** بخارا اور خوارزم نام مشہور ہیں

ف اگر سمنہ کو کتے میں جو خورتن مقام حیض میں اپنے ایک کپڑا یا روئی کا ٹکڑا کہتے ہیں **ص** بون خون او سکے بہت بند ہو یعنی فرج خارج نہ کہنیں پونجا جو حیض متحقق ہو گا اور غلظت نہ ہو تو بون گھٹا کر سمنہ کہتے وقت حیض متحقق ہو گا کٹھن فرج خارج سے کہ سمنہ تک آجے تو اگر فرج داخل کا کہ سمنہ سرخ ہو گیا اور فرج خارج کا سرخ نہیں ہو حیض متحقق ہو گا اگر جب کہ سمنہ اٹھا لیا جاوے تو اوٹھانے کے وقت سے مدت مقرر ہوگی اور یہی حکم ہے خون استحا و در نفاس اور عورت کے پیشا کا یعنی فرج خارج تک نہیں سے کوئی اور جگہ سے حکم او سکے متحقق ہو گا اور اگر روئی اپنی جلیل میں یعنی سورخ ذکر میں دلی رکھی ہوگی اور قلعہ خارج میں داخل ہو **ف** قلعہ اس سے کہتے ہیں جہاں تک کہ منتہ کیا جاتا ہو تو اوٹھانے اگر پیشا آجے اور گنا ماروٹھا جاوے اگر چہ باہر سے **ص** اور رکھنا کہ سمنہ کا کپڑا یا مقام حیض میں سے جب ہوا و شب کو ہر وقت اور مقام رکھنے کہ سمنہ کا مقام کجارت کا ہو تو فرج داخل میں رکھنا کہ وہ ہوا و اگر کسی پاک عورت نے اول رات میں کہ سمنہ رکھا اور جب صبح ہوئی اور سپر ان خون کا کچھ حکم حیض کا خون پیچھنے کے وقت سے ثابت ہو گیا اور اگر عورت عائشہ نے کہ سمنہ رکھا اور جب صبح ہوئی سفیدی کچھ تو حکم ملے گا جس وقت سے رکھا تھا ثابت ہو گا اور جو طہر کہ دو حیضوں کے بیچ میں واقع ہو مدت حیض میں اگر ہو گا تو حیض ہوا و جو رنگ کہ حیض میں ہو اس سفیدی خالص کے کچھ سبب حیض **ف** حیض سے پاک ہونے کو طہر کہتے ہیں اور بہت کم مدت طہر کی سندر روز بن اور زیادہ کی حد نہیں اور طہر متخلل کہتے ہیں اس پاک کو جو عورت دو حیض کے بیچ میں دیکھنے قبل تمام ہونے مدت حیض کے اور خون کٹی رنگ میں سب جو رنگ علما نے بیان کیے ہیں شہن شاہ تیرہ رنگ اور شہن کے رنگ سفید تیرہ رنگ اور شہن کے رنگ سفیدی خالص کے رنگ میں یہ فرق ہے کہ تیرہ رنگ سفیدی خالص ہوتی ہے اور شہن کے رنگ میں سیاہی تو حاصل سے کہ یہ عورت عائشہ ان چھ میں سے کوئی رنگ دیکھے دو حیض ہر کہ سفید جب ہو تو وہ حیض نہیں اور اب طہر متخلل کا بیان شروع ہوتا ہے تفصیل او سکے ہننے بیان میں کہ جو قول غنی ہے اور سکودا کر دیا اور باقی طالب کو شرح عربی پر چھوڑا **ص** جو طہر کہ پندرہ دن کم ہو جبہ و خوف کچھ بیچ آئے تو اگر تین دن سے بھی کم ہو تو وہ سبے نزدیک حیض ہوا و اگر تین دن سے کم ہو کہ زیادہ ہر بقہ امام ابی یوسف کے نزدیک اور امام عظیم سے ایک دن آشت میں بھی حیض میں داخل ہو و بعضوں نے کہا کہ اسی فرغوی ہو کہ چونکہ اسمین آسانی فرغوی ہو چھٹنے والے اور فرغوی دینے والے یہ **ف** ہر کہ میں لکھا ہے و اکھضد لہذا الف قول ایسے یعنی تسک کرنا ساتھ اس فعل کے آسان ہوا و یہی ہے آخر قول امام صاحب کا اور بائع مذہب اسمین اور میں امام محمد کی روایت امام صاحب نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب سبب ابن المبارک کی روایت امام صاحب ابو سہیل کا قول حسن بن زیاد کی روایت امام صاحب نے تفصیل میں ان مذاہب کے خواص کا حفظ فائدہ اور عوام کا کوئی فائدہ تصور نہیں ہوا اسے ترک کیا **ص** رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سبے نزدیک حیض ہوا و اسی طرح اگر خوب زرد ہو کہ تب بھی صحیح مذہب میں حیض ہوا و ریزی اور زردی ضعیف اور تیرگی اور خالی ہلکے نزدیک حیض **ف** اور فرق ان دونوں میں بیان کر کے اور بعض اہل ان کو نزدیک یہ سبب کہ حیض نہیں لسل انکی یہ کہ روایت کیا بودا و داود و حاکم ام عطیہ سے کہ لکھا انھوں نے ہم نہیں کہتے ہیں تیرگی اور زردی کو بعد پاک کے کچھ مینی حیض میں داخل نہیں کرتے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی ایسا ہی مروی ہے سنن ابن ماجہ میں اور ہر کہ میں کہ حضرت مسلم الدنایہ سلمیٰ سے کہ سیدہ کے سبب حیض گردانا ہوا و جب حیض کے رنگ سے فارغ ہو تو اب تک حیض کا بیان کیا جاتا ہے **ص** عورت عائشہ

نماز نہ پڑھے اور روزہ نہ کرے اور جب پاک ہو جائے تو روزے کی قضا کرے اور نماز کی قضا کرے **ف** کیونکہ حضرت ابوہریرہ
 رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہیں جب کہ حائض ہوتی ہو عورت نماز پڑھتی ہو روزہ رکھتی ہو
 روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور روایت کیا ابو داؤد وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے
 ساتھ قضا کرنے روکے اور نہیں حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض غرض کے نزدیک نہ کرنا بھی قضا کرنا لازم
 اور یہ مذہب مخالف احادیث مشہورہ اور مردود ہیں **ص** اگر کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اس کے دفع سے
 ساقط ہوئی اور اگر دس تک بعد پاک ہوئی آخر وقت میں نماز واجب ہوگی اگرچہ وقت ایک لمحہ باقی ہو اور دس تو تکمیل
 اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہو کہ غسل اور تکبیر تحریم ہو سکتی ہو نماز واجب ہوگی اور اگر اس تک وقت ہو واجب ہوگی اور اگر روزہ
 عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت روکے ہو تو نماز روزہ فرض ہے قضا اس کی واجب ہوگی اور اگر غسل ہے قضا اس کی واجب ہوگی
 اور نماز میں اگر حیض آیا قضا اس کی واجب ہے اگرچہ غسل ہو اور اگر حائضہ عورت رمضان میں نہ ہو پاک ہوئی تو کچھ نکحایا روزہ نہ
 نہ ہوگا لیکن نکحانا و سکون واجب ہے اور اگر رات کو دس تک پاک ہوئی تو اس کو کل کاروزہ رکھنا واجب کا اگرچہ رات ایک لمحہ باقی ہو
 اور اگر دس تک کمین پاک ہوئی تو اگر اتنی رات باقی ہو کہ غسل اور تکبیر تحریم کر سکتی ہو تو کل کاروزہ واجب ہے اگرچہ اس تک کمین
 واجب نہ ہو گا اور اگر اتنا وقت رات میں باقی تھا اور اسے غسل نہیں کیا روزہ اس کا باطل ہوگا اور حائضہ کو درست نہیں کہ مسجد
 میں آئے اور طواف خانہ کعبہ کا کرے **ف** اس واسطے کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ انھوں نے کہا کہ جب آئے ہم
 صرف میں کہ نام ایک تمام کا ہو تو حائضہ ہوتی ہیں سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ کہہ کر چلو کہ میں حاجی لوگ سو اس بات کے کہ
 نہ طواف کرنا تکبیر کا جب تک کہ پاک نہ ہو روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور مسجد میں داخل ہونا اس واسطے منع ہے کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مصلے کو مسجد لیے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں حائضہ ہوں
 تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا تیرے ہاتھ پر تو نہیں ہو اور اسی واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 اور ہر کہ میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں جلال کرتا ہوں سجدہ کو واسطے جنبہ اور حائض کے روایت کیا اسکو
 ابو داؤد اور ابن ماجہ و بخاری تاریخ میں اور طبرانی بخاری و معجم میں اس حدیث کو اور کہ اسناد میں اس کی افلت بن حلیف
 کو فی مجاہد السال ہی اور کہ ابن الزعفرانی کہ وہ متروک ہے بخاری و مسند بن ابی نعیم کا قول صحیح نہیں مردود ہے اور کسی امام حدیث نے
 ایسا بیان نہیں کیا بلکہ کہ احمد نے نہیں دیکھا ہوا میں ساتھ اس کے کچھ حرج اور صحیح کیا اسکو ابن عمر نے نے اور حسن کہا اسکو کہ نبی
 برقیہ بیان **وَاللّٰهُ اعْلَمُ** **ص** اور اگر طواف کر لیا حلال ہو جائیگا **ف** یعنی وہ نہیں کہ وقت احرام حرام ہو جاتی ہیں
 حلال ہو جائیگی **ص** اور حائضہ کو ناف سے نیچے زانو تک چھو نہ درست نہیں اور چھونے سے مراد یہ ہے کہ مباشرت کے یا ان
 ران ملنے اور بوسہ لینا اور اس مقام کے سوا کچھ چھونا درست ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے پرہیز کرے اور
 باقی مسیحہ بدین استمتاع اور فائدہ لینا درست ہے **ف** کیونکہ روایت ہے زید بن اسلم سے کہ انھوں نے کہا کہ ایک شخص نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مجھ کو اپنی عورت کی درست کیا درست ہے جس حالت میں وہ حائضہ ہو سو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 باندہ تو وہ سب ازراہ تجربہ کو اختیار ہے ازراہ کے اوپر کا اور وہ جو چھوئے اس حدیث کو کہا ہے کہ میرا عمل ہے تو جو پاک و سکایہ ہو کہ یہ سب قوت

نفسہ را دیوان کے مقبول ہو اور راوی اس حدیث کے شیعہ ہیں روایت کیا اس حدیث کو امام مالک و دارمی نے اور روایت ہر
 معاذ بن جبل سے کہ کہا میں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عورت سے جکو وقت حیض کی کھال ہو کہا کہ اوپر ازار کے اوپر بیٹا
 اسے افضل ہو روایت کیا اسکو رزین نے اور محمدی نے کہہ کر اسناد کا قوی نہیں اور جماع کرنا عورت سے حالت حیض میں حرام
 اور گنا کا بڑا ہے والا اتفاق منوع ہو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہو کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کھانے کے
 حائفہ سے یا کسی عورت کی ہرین یا کسی کا ہرین پاس آئے اوس سے خبر لو چہنہ کہ سو اوسنے انکا کر لیا او سکھا جو محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوا اور صحیحین میں مروی ہو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ میں ازاد باندہ لیتی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے
 میا شرت کرتے تھے اور میں حاضر ہوتی تھی اور روایت کی امام مالک نے کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے ایک آدمی کو
 بھیجا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پاس کہ پوچھے اوسنے کہ کیا میا شرت کر چہ ہر عورت پانی سے اور وہ حاضر ہو سو کھا عائشہ
 رضی اللہ عنہا کہ باندہ لے ازار اپنی پھر میا شرت کرتے اگر چاہے اور ایک روایت میں ابوداؤد اور نسائی کی کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم میا شرت کرتے تھے عورتوں اپنی سے اور وہ حاضر ہوتی تھیں جب اوپر انکا ازاد ہوتی تھی نصف راتوں تک زانو
 او اس پر ہی بہت روایتیں صحیح اس باب میں آئی ہیں اور روایت کی ابی داؤد و ترمذی اللہ عنہما کہ انھوں نے سنا بعض
 ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چار راہ کرتے تھے عورت مائضہ سے کچھ ڈالتے تھے چہ ہر او کی لکیر
 او شیا جیسی ہے مسک امام محمد صاحب کا جو **ص** اور حائض اور جنب اور نفسا کو قرآن پڑھنا درست نہیں اگر چہ ایک روایت
 کہ ہر نبی جب ہر کنی رحمۃ اللہ علیہ کا اور امام طحاوی کے نزدیک پڑھنا ایک آیت سے کم کا درست ہو اور یہ اختلاف اوس میں ہر وقت
 کے قصد سے ہو کہ اگر بغیر قصد کے ہو تو جیسے کہ **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا رِجَالًا حَائِضًا** تو کچھ مخرج منہر **ف**
 قرأت واسطے تنہا اور حائض کے واسطے جائز نہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ پڑھے حائض اور نہ جنب کچھ قرآن میں
 روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ و ترمذی رحمۃ اللہ علیہم نے اور اسکا ایک شاذ حدیث عابر رضی اللہ عنہ روایت کیا اسکو ترمذی
 نے مرفوعاً عن ابی ہریرۃ انہ قالوا نہ یحییٰ کیا ہو واللہ اعلم **ص** عورت مائضہ کو تجزی قرآن کی درست ہو **ف**
 اسواسطے کہ قرأت قرآن کی نہیں کہ جاتی **ص** اور جو عورت کہ پڑھاتی ہو اسکو اگر حیض یا امام کرخی کے نزدیک ایک ایک کلمہ پڑھاؤ
 او ہر کلمے کے اوپر پڑھاؤ اور امام طحاوی کے نزدیک آھی آھی آیت پڑھاؤ اور آدمی کے بعد پھر باقی آدمی پڑھاؤ اسی طرح کہی جا
 اور سات کوٹ کا پڑھنا بمضون کے نزدیک مکروہ ہو اور بعضوں کے نزدیک جائز ہو اور طائف اولاد کا پڑھنا مکروہ نہیں اور قرأت و خلیل
 پڑھنا مکروہ ہو **ف** اور اسی طرح زبوحی **ص** اور محمد شہبے وضو کو قرآن پڑھنا درست ہو **ف** اسواسطے کہ قرأت
 ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہیں روکتی تھی کوئی چار کو قرآن پڑھے سے مگر جناب روایت کیا اسکو احمد اور اصحاب بن
 اور ابن خزیمہ اور ابن حبان اور حاکم اور ابن ماجہ و ابوی یحییٰ رحمۃ اللہ علیہم نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن سکین اور بعض
 ابوی یحییٰ نے شرح استثنیٰ میں روایت ہو صحیحین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں قرآنتین اخیر سورۃ آل عمران کی
 قبل وضو کے **ص** او چھوڑا اسکا حائض اور جنب اور نفسا اور محدث چاروں کو جائز نہیں **ف** اسواسطے کہ
 قرآن شریف میں یا ہر ایک شہدۃ ان لا اله الا الله **ص** یعنی نہیں چھوڑے ہیں اسکو مگر ہر ایک لوگ **ص** مگر غلاف کے

[illegible]

جسکے اوپر انہر نجاست کا باقی رہے نہاز درست ہر **ف** کیونکہ وہ زمین پاک ہر جیسا کہ روایت کیا حضرت عبدالعزیز بن عمر رضی اللہ عنہما کہ میں نے سنا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور میں تھا جو ان دو صحابہ کرام کے آگے جاتے تھے مسجید میں اور پیشاب کرتے تھے سو تھمے پانی بہا لے کسی پلو میں سے روایت کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ نے اور حدیث میں ہر دو کو لکھا کہ **ف** یقیمہا یعنی رکوعہ زمین کی سوکھنا اسکو ابویسیا ہی ہر دو میں اور کہا ابن ماجہ نے نہ ذکر سے میں کہ زمین ہر اس حدیث کی مرفوعہ انتہی کہ نہ کر کیا اسکو بعض شایخ نے از روایت رضی اللہ عنہما کا ابو یوسف محمد بن حنفیہ کا ابویسیا ہی روایت کیا کہ ابی اسید نے مجھے سنا اور کہا ہے سے بھی اور روایت کیا عبدالرزاق بن ہشام نے ابی ہریرہ کے کہ جو **ف** کے چھ حصے ڈھکا یعنی سوکھنا زمین کی کھماریت ہر دو کی اور کیا بطور یا ایما **ل** ارض **ح** فقد **ل** کثرت کو یعنی جو زمین کہ خشک ہو گئی تو وہ ہر دو کی حدیث مرفوعہ واللفظ **ل** ارض **ح** سے ملتا ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہر دو میں **ف** اسواسطے کہ مٹی کی کھماریت کی قرآن میں ثابت ہر جیسا کہ حاضر ہر دو کی اور اعلیٰ

فضلِ نجاست خفیفہ اور غلیظہ کے بیان میں

نجات غلیظ اوسے کہتے ہیں جو آیت با حاشیہ وغیرہ سے ثابت ہوگا اور دوسری آیت با حاشیہ فمکس مخالفہ آئی ہو اور جو برکت کو
نجات غلیظ عارض حق ہی ہو اسکو نجس غلیظ کہتے ہیں اور نجاست خفیہ جو ایسی ہوگا جو اسکو یہ عارض ہو اسکو نجس خفیف کہتے ہیں
ص یا کہ منہ پر اور نجس غلیظ جیسے پیشاب و خون اور شراب و بیٹ مرغی کا اور پیشاب بلی اور گھسے اور چوہے کا اور لڑی
گو برسات ہو اور راستہ یا جو عارض فی الواقع ہے سے کہ کپڑا اگر نجس خفیف سے جیسے پیشاب گھوڑے کا اور جرب کا گوشت حلال ہو لڑی
بیٹ طائرون حرام سے نجس ہو جاوے معاف ہو اور راستہ زیادہ معاف نہیں اور چوتھائی کپڑے سے اس کپڑے کا چوتھائی مل کر نجس
جستہ نہیں نماز درست ہو جاوے اور بیضوں کے نزدیک چوتھائی اس کپڑے کا نہیں نجاست لگی ہو جو جیسے دامن اور استیوہ بکلی
مراوی اور امام ابو یوسف کا اسکا اندازہ کیا کہ طول میں بھی ایک اہشت ہو اور عرض میں بھی ایک اہشت ہو اور اگر نجس خفیف ہو
پانی سا تو قدر درم مراؤتیل کے گڑھے کا عرض ہو اور اگر نجس خفیف ہو تو قدر درم ایک اہشت حال ہو **ف** جب کپڑے میں لید یا گو
زیادہ درم سے لگ گیا تو نماز میں نزدیک امام صاحب کے جائز ہوگی اوسے کہ وہ نجس غلیظ ہو کہ کو کہ روایت ہو حضرت ابن مسعود رضی اللہ
سے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے پانچھانے کے حکم کیا کچھ لاکھ لاکھ تیر سو پانچھانے سے دو تیر سو تیر لاکھ پانچھانے سے آراین
انکے پاس ایک لید کو لے لیا آیتے دو تیر سو کو اور پچھینکے یا آیتے گو کہ اور کو کہ وہ نجس ہو روایت کیا اسکو نجاستی اور احد
اور دارقطنی نے اور ترمذی نے اور نسائی نے اور مسیح کیا آیتے اوسے استخار کے سے **ص** اور خون چھیل کا نجس نہیں اور نجس
اور گھسے کا لعاب پاک چہرہ نجس نہیں مگر اگر گھسے کا پیشاب سوئی کی ٹوکوں کی طرح پڑ جاوے دھونا اوسکا واجب نہیں اور جو پانی کہ
نجس ہو پڑ جاوے وہ بھی نجس ہو یا نجس چیز پانی پر چڑ جاوے تب بھی پانی نجس ہو اور نجس کی لکھ نجس نہیں اور گھسے کا لعاب اگر گھسے کا گھسے کا
لکھ ہو گیا پاک ہو اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لکھ نجس کی بھی نجس ہو اور جس کپڑے کا استرخاں ہو اور یا ہوا ہوا سپر نماز
درست ہو اور اگر ایک جانب مجموعے کا نجس ہو اور دوسرا جانب پاک ہو اور سپر نماز درست ہو اور بیضوں کے نزدیک اگر کچھ نا تاشا ہر کہ
ایک طرف ہلانے سے دوسرا طرف نہ پہلے تو درست ہو اور اگر بل جاکو تو درست نہیں اور ہر نزدیک دونوں صورتوں میں درست ہو
اور اگر کپڑے نجس ہو کہ پاک کپڑے کے ساتھ لیٹے ہو اور اس کی قریب پاک کپڑے میں آجھا کہ تو اگر ایسی تری کہ جو ٹپنے سے پانی نہیں پکنت

اور روایت ہے حسن ابن جابر بن عایشہ رضی اللہ عنہما سے کہ جھوٹے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹا اپنی کونین یا کنیا
عبدالصمد بن عمر نے سو کیا جھنٹے او سکھو پیا جھنٹے او سکھو دا اور باکی اور راوی ماس سے ایک تفسیر اور روایت کیا جھنٹے توجو
لوہا بن جابر نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نازل ہوئی چھ ماہ قبل کے کہ سچ او سچ کے ایسے لوگ ہیں جو دست رکھتے ہیں ہاتھ
کو فرمایا کہ آتھنا کرتے بانی سے سوزناں ہوئی ناؤمین یہ آیت **ص** تو پہلے دو ہاتھ دھو پھر مخرج کو خوب صاف کر کے ملے دھو
اور ایک انگلی یا دو تین انگلیوں باطن سے دھو کر اور انگلیوں کے سر سے دھو کر دست نین پھر دونوں ہاتھ دھو کر اور اگر دست
مخرج سے درم برابری تجاؤ کر کے گی دھو کر اور کاشخین کے نزدیک ارب ہوا و امام محمد کے نزدیک اگر مخرج سے درم پچھلے ہوا
بھی دھو کر فرض ہو اور کھانے اور پانی اور گوبر اور دانے ہاتھ سے استنجا درست نہیں **ف** لیکن ہڈی اور گوبر سے سوا سوا
کہ روایت کیا ابن جابر رضی اللہ عنہ نے کہ اور کہ باب بن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے **لَا تَجْعَلْ رِجْلَکَ عَنِی وَہ** یعنی وہ شخص جو میرا پاؤں لگا
اور بھی روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے ابن مسعود کہ جب آئے قاصد جن کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تھے
ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کروا ست اپنی کو کہ استنجا کرین ہڈی اور گوبر سے یا کوئلے سے پس تحقیق کہ اللہ کیا او سین ہزار رقی
سوزن کیا ہکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور روایت ہے زویف سے بھی ایسا ہی اخراج کیا اسکا ابو داؤد اور نسائی نے
اور اسی باب میں روایت ہے ترمذی بن ثابت رضی اللہ عنہما و سلطان اخراج کیا ان دونوں کا ابن ماجہ وغیرہ نے اولیٰ کہ استنجا
کرنا دانے ہاتھ سے اور روایت ہے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا ہکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ استنجا کرین ہم دانے ہاتھ
روایت کیا اسکو سلم اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہ ہم جہم کہنے اور روایت کیا بخاری اور ترمذی ابو داؤد
وغیرہ نے ابی قتادہ کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پیشاب کر کے کوئی تم میں سے پس پکڑے ذکر اپنے کو دانے ہاتھ سے اور
استنجا کرے دانے ہاتھ سے اور روایت کی ابو داؤد آنحضرت عایشہ رضی اللہ عنہما سے کہ تھا داہنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
واسطے طہارت کے او کھانے کے اور بایان ہاتھ واسطے پینے وغیرہ کے اور روایت ہے ابن جابر رضی اللہ عنہما کہ انھوں نے کہ
عثمان رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ نہیں جھپو اسنے ذکر اپنے کو دانے ہاتھ سے جب کہ مینے بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ابو
اسلام لا یا تو خوش ہوئے اس کے کہ نہ استنجا کیا انھوں نے دانے ہاتھ سے اخراج کیا اس حدیث کا رزین بن معاویہ عبد بنی **ص**
او پچھانے میں قبل کی طرف پٹھ کرنا اور نوکر نام کو وہی تحریری ہو چکے اور میدان میں بھی ہمارے نزدیک ہی حکم **ف** کیونکہ
روایت ہوا ابی یوسف کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جاؤ تم پینے کو مونہ مونہ کر و طرف قبلہ کے اور نہ پیٹھ کر و طرف قبلہ
اور لیکن مشرق کی طرف مونہ کر و اور مغرب کی طرف اور یہ خطاب اسطے مدینے کے لوگوں کے کہ جو کہ قبلہ او کا مشرق اور مغرب نہیں
اور جو کا قبلہ مشرق یا مغرب ہو او کو جنوب شمال کی طرف مونہ کرنا چاہیے روایت کیا اسکو چھ عالمون نے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے
معاذ بن اور روایت کیا اسی باب میں ابن جابر بن عبد بن مسعود رضی اللہ عنہما اور اسناد میں او کی ابو زید جضون کہ لکھا کہ نام او کا ولید بن علی
بن ثعلبہ کہ بھول ہو اور ابو سعید خدری اور اسناد میں او کی ابن امیہ ضعیف ہو اور دوسری روایت میں بھی ابن ماجہ کی ابی سعید
خدری کا ابن امیہ ہو اور وہ ضعیف ہو اور ہمارے نزدیک یہ کہ بہت سپان اور گھر میں سب میں کہو کہ لکھا ابو یوسف انصاری کہ لکھے ہم
شام میں تو تھیں او سین کھڈیاں طرف قبلہ کے سو پھرتے تھے ہم لوگ سے اور استغفار کرتے تھے اس معلوم ہوا کہ کسان میں بھی

موندن قبلہ کے کہ ہمنوع ہر وقت پچانے کے اور بعضوں نے رخصت ہی پر قبلہ کی طرف موند کر کے جبکہ قبلہ اور اس کے
 درمیان میں کوئی چیز محال ہو جیسا کہ روایت ہے مردانہ منہ سے کما انھوں نے دیکھا سینے میں عمر رضی اللہ عنہ کو کہ بٹھایا اور انھوں نے
 اونٹنی اپنی کو طرف قبلہ کے پھر بیٹھے اور پیشاب کرنے لگے طرف اونٹنی کے پس کہا سینے اوٹے کہا نہیں منع کیا گیا اس کے کہا
 انھوں نے کہ مان منع ہی میدان میں لیکن جب ہو در میان پیر اور در میان قبلہ کے کوئی چیز کہ چھپاٹے ٹھکڑو کچھ خرچ نہیں اٹھانے
 کیا اسکو اور اونٹوں اور بعضوں نے مطلق رخصت ہی پر لیکن موند کرنے میں طرف قبلہ کے سو دلیل آتے ہیں حدیث مبارک رضی اللہ عنہ
 کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ ہم موند کر میں طرف قبلہ کے پیشاب میں ہو دیکھا سینے اونٹوں کیا اس نے شتر قبلہ و فاسک کے کہ نہ
 کرتے تھے طرف قبلہ کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور کما ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے کہا شیخ ابن القیم نے کما ترمذی
 نے کہ پوچھا سینے بخاری اس میں شکوہ پس کہا انھوں نے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ضعیف کیا اسکو ابن حزم نے کہ یہ حدیث مروی ہے ابن ابی
 سہار و مجہول ہیں اور نہیں حجت ہے مجہول کی روایت ہے اور جواب دسکا یہ کہ لکھا ابن منذر نے کہ ابان بن صالح ثقہ ہے حدیث لکھا
 ابو روحان بن صالح بیضا عمیر کا ابو محمد قرشی ہے روایت کیا اس کے ابن حزم اور ابن عثمان اور ابن اثیر اور عبد اللہ بن ابی جعفر نے ازہر
 شہادت لایا ساتھ روایت اولی کے بخاری اپنی صحیح میں مجاہد اور حسن بن علی اور حاکم اور نوین کی اوکی بھی ابن عساکر اور ابو جہا و
 ابو زہرہ رازحی ہونے لائی اور ابو الدرداء محمد بن ابان کا روایت کیا اس کے ابو یوسف اور ابو داؤد و طحاوی ابو حنین رضی وغیرہ نے اور اس
 حدیث پر انفر کیا محمد بن یحییٰ نے اور نہیں حجت پڑی جاوے گی اس کے حکام میں تو پھر علامہ ماضی کی کو کر ہوگی احادیث صحاح کی کو طرح
 منسوخ ہو گئی اس کے حدیث منع کی باوجود اس بات کے کہ اس میں شک ہے کہ اس کی تامل ہو سکتی ہے کہ شاید یہ مکان میں ہو کہ اون لوگوں کے
 مذہب پر جو مکان میں رخصت ہوتے ہیں یا یہ امر تنگی کے کان سے تھا کہا شیخ ابن القیم نے بعد اسکے بیان کہ فکیف تقدر تم علی التوضو
 القحیۃ القصر نحوہ بالمتنج یعنی ہر کس طرح مقدم کی جاوے گی یہ حدیث اور بعضوں میں صحیح ہے بلوغ کے چھڑا کوئی کہ کہ
 تسلیم کیا کہ یہ حدیث ضعیف ہے سو کیا کہتے ہو روایت بخاری ابن عثیم رضی اللہ عنہما و ابن ماجہ کے تو جواب دسکا یہ کہ یہ حدیث
 صحیح نہیں یہ موقوف ہے اور بخاری رضی اللہ عنہما کہا یہ ترمذی نے کہ ابی الحلال میں نقل ابن البغاری کا اور کہا بعض حافظوں نے حدیث کے
 کہ یہ حدیث صحیح نہیں اور اس کے سبب کو جسے عالم لو کہ حدیث کے پچانتے ہیں اور وہ یہ کہ اسناد میں اسکی جو خالہ بیٹا ابی اہلبت
 کا ہے اونے اس حدیث کے متن کو یاد نہیں کیا ورنہ اوکی اسناد کو قائم رکھتا مخالفت کی اوکی اسی حدیث میں تقدیرت صاحب عراق نے
 نام اسکا جعفر بن یوسف فقہی ہے سو روایت کیا اونے اسکو عراق سے اونے عروہ سے اونے عایشہ رضی اللہ عنہما کہ وہ انکار کرتی تھیں
 سو معلوم ہو کہ روایت خالد کی عراق سے اونے عایشہ رضی اللہ عنہما منقطع ہے اور صحیح جعفر کی ہے باوجود کہ اوکی مخالف بنی ہوا
 صحیح دار جوئی ہیں اور کما عبد الرحمن بن ابی حاتم نے کتاب المرسلین اثرم سے کہ کما سنائیے ابو عبد اللہ کہ نہ ذکر کیا بعضوں نے
 حدیث خالد کو عراق سے اونے عایشہ رضی اللہ عنہما القسطنطینی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوما انھوں نے کہ یہ حدیث منقطع ہے اور زیادہ متفق
 اسکی شرح ابو داؤد میں ہے اس کے سبب خوف و رازی کتاب کے قصدا کیا اور تفصیل کو راہ مذہبی اور بیٹھ کر نے میں طرف قبلہ کے نہ تھیں
 لاؤ میں حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خانہ پھرتے دیکھا کہ موند تھا آپ کا طرف شام کے اور پیچھے
 حوت قبلہ کے و روایت کیا اسکو بخاری سلم ابو داؤد و نسائی نے اور حق یہ کہ رخصت میں بھی حدیث صحیح وارد ہوئی ہیں فائدہ

حدیث

حدیث

آفتاب کے ڈوبنے تک اور مغرب کا اوس وقت شفق مناسب ہو تک و شفق کہتے ہیں یعنی کو صابین کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے کہ
 اور امام صاحب کے نزدیک شفق سفیدی کو کہتے ہیں جو سرخی کے بعد ہوتی ہو اور عشا کا اوس وقت اور وتر کا عشا کے بعد صبح تک
 دونوں کا وقت رہتا ہے **ف** ظہر کے آخر وقت میں بہت اختلاف ہے اور اسی طرح مغرب کے آخر وقت میں بڑا اختلاف ہے اور فقہاء
 اس طرف میں کہ وقت ظہر کا ہر چیز کے سائے کے برابر ہو تک ہو سوا سائے زوال کے اور مغرب کا شفق کے غروب تک لیکن امام ابو حنیفہ
 رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ ظہر کا وقت دوشل تک رہتا ہے اور امام مالک اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ آخر وقت مغرب کا پچیس
 آفتاب کا ڈوبنا ہو کہ کہ انھوں نے نہ تاخیر کی جاوے مغرب بقدر انتہا آفتاب کے ڈوبنے سے اور اصل اس باب میں حدیث جبریل علیہ
 کی امامت کی روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس کے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امامت کی جبریل علیہ السلام ساتھ میرے
 دو بار نزدیک غار کے پہلے پہلے میری نماز ظہر کی پہلی گلدستہ میری جیب ہوا سائے پتل سے ہوتی کے پھر نماز میری عصا کی جس وقت کہ ہوا سائے
 ہر چیز کا مثل ہو سکے پھر نماز پڑھی غریب کی جس وقت کہ غروب آفتاب اور افکار کیا روزہ دار پھر نماز پڑھی عشا کی جس وقت کہ غائب ہوئی شفق
 پھر نماز پڑھی فجر کی جس وقت کہ طلوع ہوئی فجر اور حرام ہو گا نماز روزہ دار پر اور پڑھی نماز کی دوسری امامت میں جس وقت کہ ہوا سائے ہر چیز
 مثل ہو سکے جس وقت کہ نماز عصر کی پہلے روز میری قمی اور پڑھی نماز عصر کی جس وقت کہ ہوا سائے ہر چیز کا دانا اور کچا مغرب جس وقت کہ کڑی چلی
 اور عشا جس وقت کہ گئی تھائی رات پھر نماز پڑھی صبح کی جس وقت کہ روشن ہو گئی زمین پھر التقات کیا طہرت میرے جبریل علیہ السلام اور کہ امام
 محمد علی اللہ علیہ وسلم کہ یہ وقت ہی انبیاء علیہم السلام کا قبل آپ کے اور وقت درمیان ان جو فوق قوتوں کے ہو روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور ترمذی
 اور کماؤن سے کہ یہ حدیث صحیح سیح ہو اور ابن حبان اپنی صحیح میں اور حاکم نے اور کماؤن سے کہ صحیح الاسناد ہو لیکن ہند میں اسکی
 عبدالرحمن بن عمار ش کے ضعیف کیا اوسکو احمد اور نسائی اور یحییٰ بن یحییٰ اور ابو حاتم رازی نے اور توشیح کی اوسکی ابن سعد
 اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے اور متابعت کی گئی اوسکی روایت کیا عبدالرزاق نے عمر بن عثمان بن عمر بن نافع رحمۃ اللہ علیہ سے انھوں نے
 اپنے پاس سے انھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مانتا اسکو اور ہند میں اسکی عمری ہو اور وضعیف ہو لیکن کما شیعہ تقی الدین بن
 دقیق الحیثیہ کہ یا بھی متابعت ہو اور صحیح کیا اوسکو ابن العربی اور ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ نے اور مروی ہو حدیث امامت کی چند صحابہ
 رضی اللہ عنہم سے انھیں صحابہ رضی اللہ عنہم نے اور روایت میں اوسکی یہ ہے کہ نماز پڑھی عشا کی دوسرے دن جب کہ گزری آدھی رات اور
 یا تھائی رات اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ کما بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہ فرمایا اپنے وقت ظہر کا جب کہ زوال ہو آفتاب کا اور ہوا سائے ہر چیز کا مانند طول اوسکے کہ جب تک کہ نہ آئے وقت عصر کا اور وقت
 عصر کا جب تک کہ نہ زرد ہو آفتاب اور وقت مغرب کا جب تک کہ نہ غروب ہو شفق اور وقت عشا کا آدھی رات تک اور
 وقت فجر کا جب تک کہ نہ طلوع کرے آفتاب روایت کیا اوسکو مسلم نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ اول وقت فجر کا
 جب تک کہ غروب ہو آفتاب اور آخر وقت اسکا جب کہ غائب ہو افاق یعنی روشنی اوسکی دور ہو جاوے اور اول وقت عشا کا جب کہ غائب ہو
 افاق اور آخر وقت اسکا آدھی رات تک اور اول وقت فجر کا جب کہ فجر طلوع ہووے اور آخر وقت اسکا جب کہ طلوع ہو افاق روایت کیا
 اوسکو ترمذی اور یحییٰ بن محمد بن امام شافعی پر اور مالک رحمۃ اللہ علیہ پر اس بات میں کہ وقت مغرب کا جب تک کہ نہ غائب ہووے
 شفق اور عصر کا وقت جو مغرب تک ہو سو دلیل اوسکی یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّ عَصْرًا عَلَیْکُمْ بِالْعَشِيِّ وَالْآخِرَاتِ الْحَبِیْ

بنا بر این روایت
 ابن

فَقَالَ لَاقِي حَبِيبَتِ النَّبِيِّ عَنْ ذِكْرِ لَاقِي حَبِيبَتِ النَّبِيِّ بِسَبْعِينَ سَنَةً قَبْلَ مَوْلَايَ كَيْفَ كُنْتُ عِنْدَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
لَمَّا كُنْتُ فِي رَمَضَانَ مِنْ تَرْغِيْبَاتِ عَمَّةٍ مَوْلَايَ وَنَحْوِهَا كَيْفَ كُنْتُ فِي رَمَضَانَ مِنْ تَرْغِيْبَاتِ عَمَّةٍ مَوْلَايَ وَنَحْوِهَا كَيْفَ كُنْتُ فِي رَمَضَانَ مِنْ تَرْغِيْبَاتِ عَمَّةٍ مَوْلَايَ وَنَحْوِهَا
پرو کہ میں نے خود کو اس کے پاس لایا تو وہ فرمایا: اے علیؑ! میں نے تجھے اپنے بانیؑ کی ایک رکعت صبح سے قبل اس کے طلوع
آفتاب سے تحقیق کیا بانیؑ اوستے نماز صبح کی اور جس شخص نے بانیؑ کی ایک رکعت عصر سے قبل اس کے کہ ڈوبے آفتاب سے تحقیق کیا بانیؑ اوستے
نماز عصر کی روایت کیا اور اسکو بخاری سلم نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور لیکن اس بات میں کہ عشا کا آخر وقت صبح تک ہو کوئی
حدیث صحیح ضعیف نہیں آئی لیکن مختلف ہوئے ہیں احادیث صحیحہ و سنیہ وایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور
ابو موسیٰ اشعری اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ تاخیر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشا کی تہائی رات تک
اور روایت ہے حضرت ابوہریرہ اور انس رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی آدھی رات تک اور
روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی دو تہائی رات تک اور روایت ہے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تاخیر کی عشا کی یہاں تک کہ گئی اکثر رات اور یہ سب حدیثیں صحیح ہیں کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے
کہ یہ سب حدیثیں بغیر ان اس بات کو کہ ساری رات وقت عشا کا ہے لیکن تین چار تہائی رات تک افضل ہے اور ضعف تکلیف کم
اور بعد اوسکے اس کہ بجز روایت کی طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند نافع بن جبرہ سے کہ انھوں نے کہا عمر رضی اللہ عنہ ابو موسیٰ
اشعریؓ کو نماز عشا کی جب چار تہائی میں اور نہ غافل ہو اوستے اور ایک تہائی میں ہم حمد اللہ علیہ کی اتنی قیادہ رضی اللہ عنہ سے کہ نہ ہی صلی
علیہ وسلم نے نماز عشا کی تہائی میں بلکہ تھریٹھ اس میں کہ تاخیر کرے یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت آجاء اور اس سے
معلوم ہوتا ہے کہ وقت اوسکا صبح تک ہے اور اجماع کیا امامون نے کجربا سلام آکا فایا کہ جو کہ حافظہ یا لنگ ہو کر آکا اور کجربا
باقی ہونا عشا کی اور ہر واجب ہے اور اجماع عجت قطعی ہے جیسا کہ اوپر پہلی کتاب میں بیان کیا اور حدیث شامت جبریل علیہ السلام کی وقت
مختارہ معمول ہے اور اسی اسے کہ امام صاحب نے کہ تاخیر مغرب کی احوال وقت سے مکروہ نہ رہی ہے نہ تھریٹھ کہ صحیح ہے اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ تاخیر کی اپنے مغرب کی شفق کے ڈوبنے تک اور تاخیر عشا کی اس سے زیادہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے عصر کی
آفتاب کی زردی تک مکروہ ہے تحریمی اور سب زیادہ کہ اہمیت عصر کی تاخیر میں ہے آفتاب کے زرد ہونے تک کیونکہ فرمایا آپ نے اسی نماز کو
تِلَاثُ صَلَوةٍ الْمُنْكَافِيَةِ یعنی یہ نماز منافق کی ہے اور شیطان کی طرف ہے اوسکو منسوب کیا اور حدیث شامت میں جو وارد ہے کہ
نماز عصر کی اپنے تاخیر کی سنے کے دوشل پہنے ہوئے نہ ہوئے نہ سوئے نہ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قول ہے کہ وقت عصر کا جب تک ہے کہ
نہ زرد ہو آفتاب اور دوسرے کہ دوشل تک آفتاب زردی نہیں آتی اور وہ جو امام صاحب نے فرمایا کہ اگر وقت غلو کا دوشل تک ہے
سوسے حدیث میں نصیر ہے کہ زورین اور اسی اسطے مخالفت کی اونکی صاحبین نے اور موافق ہے اکثر امامون کی اور حجت بکری امام صاحب نے
حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ سے کہ جب ہوا و سرون سوغب تیرہ کی لہر کی اپنی ٹھنڈ کے وقت نماز پڑھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب
شرت ہو کر کسی کی ٹھنڈا کر دنا کر ہوا اسطے کہ شدت گرمی کی ہنم کے شانس سے ہے روایت کیا اسکو چھ امامون نے کہ امام ابن جبرین رحمۃ
علیہ نے کہ شدت گرمی کی اپنے ٹھنڈ ہون میں جب ہو کہ ہر جگہ سایہ مثل اوسکے ہو جاوے سو یہ حدیث ناخن ہو جاوے گی اور حدیث کی جو روایت کی
ابن عباس رضی اللہ عنہ اور صحیح سلم میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی نماز طہر کی یہاں تک کہ چڑنے لگا سایہ یوں کہ

اور نوئی نے اس کی شرح میں لکھا کہ سایہ ٹیلوں کا بہت خیر وقت پڑتا ہو اور جب کتابت محل جاتا ہو جو جب ثابت ہو گیا کہ ظہر کا وقت بعد سایہ پاشل کے باقی رہتا ہو اور حدیث ابو اسباب میں ناخ حدیث مامت ہو گئی تو اول وقت عصر میں محدث مامت ہو گئی ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِيْنَ حُكًّا بَاثُوْهُنَّ تَا ۝ یعنی تحقیق کے زمانہ ہر مسلمان نوئی وقت پھر کیا گیا تو اس ثابت ہوا کہ ہر نماز کے واسطے ایک وقت علیحدہ ہے اور اس محبت میں امام صاحب کی کلام ہوا اور جی ٹی کہ وقت ظہر کا ایک مثل اس ہوتا ہے واللہ اعلم بالصواب لیکن اتنی بات کہ جو شخص شتاق استیلا اور معتقد جہل فساد و عکس شریعت نبوی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوا و سکون چاہے کہ نماز ظہر کی ایک مثل سے پہلے پڑھ سکے یا سوچے کہ نزدیک است ہوا و عکس کی دوشل کے عکس نزدیک است ہوا و گرمی میں تاخیر کرنا ظہر کا اسکا بیان آگے بھی کہہ دیا گیا اور شیخ نزدیک اکثر علماء کے اور ایک روایت میں امام ابوحنیفہؒ کے سرخی کا نام ہوا اور ایک روایت میں امام صاحب نے فرمایا کہ شفق نام سفیدی کا ہوا اور بعض شرح میں ہر کہ امام صاحب نے رجم کیا اسے جو لوگ کہتے ہیں کہ سرخی نام شفق کا ہوا تو کی جت یہ کہ فرمایا آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شفق ہر جہر جب غائب جبکہ واجب ہو گئی نماز روایت کیا اسکو ابن عساکر نے غائب الکا کے حدیث یحییٰ بن یحییٰ سے انھوں نے مالک سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے مرفوعاً اور روایت کیا اسکو ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ اور طریق سے اسے صحیح کہا ہے یعنی نافع و اسکا اور کہا صاحب ہونے و ماک و موقوف علی ابن عمر کہ رضی اللہ عنہ اور روایت کیا اسکو حاکم نے مدخل میں اور روایت کیا دارقطنی اور محمد بن خزیمہ صحیح میں ابن عمر رضی اللہ عنہ اور رفع کیا اسکو و صحیح کیا اسکو اور کہا ابن خزیمہ نے کہ اگر صحیح ہو جاتا یہ روایتیں تو پھر ہر دلی ہو سکتا ہے سب ایمون کے لیکن متفرق ہوا ساتھ اسکے محمد بن زید کہ صاحب خط بن محمد بن زید چاہے اور کہا یعنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ مروی ہے حدیث عمر اور علی اور ابن عباس اور عباد اور شدا اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم اور ابن او کوئی حدیث آج بھی صحیح نہیں لیکن حق یہ کہ یہ حدیث حسن ہوا و حسن حجت پر مثل صحیح کے اور صاحب چاہے کہ دلیل امام صاحب کی یہ لکھی ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر وقت مغرب کا جب کہ سیاہ ہو جاوے افق اور جوڑی صبح سے اوپر مراد یہ ہو کہ شنی آسمان کے کناروں میں ظاہر ہو جو اور اسکو صحیح صادق کہتے ہیں روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فجر دو میں ایک فجر کہ حرام کرتی ہو کھانے کو اور حلال ہوا و میں نماز اور ایک فجر وہ ہو کہ حرام ہوا و میں نماز حلال ہوا و میں کھانا روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو ابن دو نو شیخ اور ایک روایت میں حاکم کی ہر کہ حرام کرتی ہو کھانے کو یعنی ایک لینی، عاری الفوق کے کنارے آسمان میں جاتی ہو اور جی صبح صادق ہوا و صبح کا کاس کو بیان کیا آپ نے کہ مانند سرطان ص تاخیر فجر کی یہاں تک کہ روشنی ہو جاوے و سب ہوا تھی کہ پس آتین ہیں اور پھر اگر فاسد ہو و وضو تو لوٹ سکے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تاخیر کو فجر کی کہ اس میں بہت اجر ہے و روایت کیا طبری و سنی ساتھ اسانید متعددہ کے اس حدیث کو رافع بن خدیج سے اور ایک روایت میں ہے نوید فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ فجر کو اور ایک روایت میں ہے اصحیح بالصمیم فانہ اعظم لا یجوز کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی اور ابن ابی شیبہ نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن جابر نے اور روایت کیا طبرانی نے نوید فرمایا لا یلک بالفتح قد لعمایجس القوم موافق نبیہم یعنی روشن کر ہی بلال فجر کو اسقہ کہ دیکھیں لوگ مقام کو نے تیرا پسے کو اور

روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور کہا کہ روایت اس باب میں میں نے نہیں دیکھی اور علی اور حسن بن علی اور ابی الدرداء اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم جمع ہیں اور بہت سے تابعین بنحو ان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس طریقت کے ہیں اور روایت ابن عمر سے کہ تھے صحابہ عبداللہ بن مسعود کے روشن کرتے تھے فجر کو اور روایت یزید بن عیینہ رضی اللہ عنہ کے نہیں جمع ہوئے
 اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی چیز پر جیسا کہ جمع ہوئے تنویر خبر پر روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی نے تو اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ بنحو ان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا جمع ہونا خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہو سکتا تو اس حدیث تنقیس یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز اذہمیر میں پڑھنا منسوخ ہو گا اور حدیث ابن مسعود میں اللہ کی صحیفہ میں بھی مؤید ہے کہ نبی کی اور امام شافعی کے نزدیک اذہمیر میں پڑھنا مستحب ہے کہ روایت ہے عیاض رضی اللہ عنہ کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے جب تک سو پھر تے تھیں اور تین پہچانی جاتی تھیں تاریکی سے اور صحیح ہے کہ تاخیر کا فجر کی مستحب ہے اور یہی مذہب ہے اکثر صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اور بعض علماء نے جو اس حدیث کے معنی یوں بیان کیے ہیں کہ قنات کرو یہاں تک کہ روشن کرو فجر کو خلافت تمام صحابہ و تابعین کے ہے اور خلافت ہے تبارک و تعالیٰ اعلم
 گرمی میں تاخیر کرنا ظہر کی مستحب ہے اور بارگاہ میں ہلدی کرنا صحیح ہے بخاری میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھنڈے وقت پڑھو نماز ظہر کی کہ شدت گرمی کی جو شرح ختم ہوتی ہے اور صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے
ص اور عصر کی تاخیر جب تک کہ آفتاب بڑے مستحب ہے کہ چونکہ روایت کی دارقطنی نے عبدالواحد بن نافع سے کہا انھوں نے کہ میں نے کسی میں نہ داخل ہوا سوا اذان ہی بخود نے عصر کی اور ایک شخص نے طاعت کی اسکو اور کہا بخاری میں ہے اپنے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ساتھ تاخیر اس کے اور میں نے پوچھا نام اون شخص کا جو بیان کیا اون کو کون نے کہ عید بن رافع بن خدیج بن ابی اسود نے وضع کیا اسکو عبدالواحد کے سبب سے اور روایت کیا اسکو بخاری میں ہے کہ میں نے اور کہا کہ ثابت کیا جو ابی عبدالواحد پر جو صحیح رافع کی حدیث ہے یہ روایت کی رافع سے کہ ہم پڑھتے تھے نماز عصر کی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پھر قرآن پڑھتے تھے اور دس حصہ کیے جاتے تھے اور پھر پکارتے جاتے تھے اور کھاتے تھے ہم پکارتے گوشت کو قبل غروب آفتاب کے کہا
 شیخ ابن الہمام کہ یہ ممکن ہے غروب تک اور جس نے باہر کافے والوں کو دیکھا ہو گا تو کچھ اوسکے نزدیک یہ نہیں **ص** اور تاخیر عشا کی تمام اوقات تک مستحب ہے کہ چونکہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہوتا میری امت پر تو اللہ تاخیر کرتا میں عشا کی تمام اوقات تک یا آدمی ات تک اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عشا کے قبل ہونا اور بعد عشا کے بائیں کرنا منع ہے کیونکہ روایت کیا ہے عالموان کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روکے تھے تو قبل عشا کو اور بائیں کرنا بعد عشا کے اور وضو نہ پائے رکھا ہی باتوں کو بعد عشا کے کہ یوں میں اور دلیل اولیٰ یہ ہے کہ روایت کیا ترمذی نے بخاری میں اور شافعی مناقب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بائیں کرتے تھے نزدیک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم راست کسی مہر میں سلامت
 اور صحیحین میں بھی ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو اسکا معلوم ہوتا ہے اور روایت کیا امام احمد رضا علیہ السلام نے بھی
 رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پائے بائیں کرنا بعد نماز عشا کے اگر واسطے دو وضو نہ کرے مصلیٰ اور سافر
 اور ایک روایت میں ہے کہ واسطے دو وضو نہ کرے مصلیٰ اور سافر

۱۰

۱۱

اور آدمی رات کے بعد مکروہ ہر **ص** اور وتر کی آخرات تک اگر جاگیز کا یقین ہو تب ہی اور اگر جاگیز کا یقین ہو تو عشاء کے ساتھ پڑھ لےو اور مغرب کی جلدی تب ہی **ف** اور جلدی کے معنی میں کہ اذان اور قضا میں نہ پڑھے مگر ساتھ ایک جگہ غیبت کے کیونکہ روایت کی ابو داؤد و ترمذی و عبد اللہ ایک یہ بطویل اور آخر و سکایہ ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ یہ کہی است میری کسی پر جب تک کہ نہ تاخیر نہ کرے مغرب کی ستاروں کی روشنی نکل اور نہ کہ جو بجیلے نکلا اور کسی سنا میں ابن مسعود ہوا اور ضعف کا وجہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہ مروی ہو ثابت نہیں اور اگر بالفرض ثابت ہو تو بھی قبول نہیں کیا شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مکروہ نماز پر اس حدیث میں اور روایت کیا اوشے مانند ثوری اور ابن ادریس اور حاد بن یزید اور زید بن زریعہ اور ابن عیینہ اور عبد الوارث اور ابن المبارک نے اور طویل کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور فی توفیق ابن ذکریا و سکوا جہا نے ثقات مباح امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کیا اور میں کلام کرنے سے فقط **ص** ابر کے دن عصر و عشاء کی جلدی تب ہی اور نمازوں کی تاخیر **ف** اس واسطے کہ تاخیر عشاء میں قلت جماعت کی بڑی سبب بانی کے اور تاخیر عصر میں تو ہم ہر اس بات کا کدوہ مکروہ ہو جاوے اور فجر میں ہوا سطرے تو ہم نہیں کہ یہ مدت مدید ہو دوسرے کہ اس میں طلوع آفتاب کوئی وقت مکروہ نہیں اور امام صاحب نے مروی ہے کہ سب میں تاخیر تب ہی واسطے احتیاط کیونکہ نماز بعد وقت آنے کے جائز ہے اور قبل وقت کے جائز نہیں **ص** آفتاب طلوع کے وقت اور غروب وقت اور حروق میں وہ پہر ہونا اور سجدہ تلاوت کا اور نماز جنازہ کے جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت ہے عقبہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مسلم و غیرہ میں کہ میں ساعت میں کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنہ کرتے ہو کہ نماز پڑھیں ہم اور وقتوں یا قبر میں لیکن ہم دونوں کہ جب کہ آفتاب طلوع کرے یہاں تک کہ بلند ہو جاوے اور حروق میں وہ پہر ہو یہاں تک کہ نزال ہو آفتاب کا اور جب کہ ڈوبنا ہو یہاں تک کہ ڈوب جاوے اور طالعین کہ کہ منہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے ان ساعتوں میں اور ان شقی کے نزدیک فی الفضل میں ان وقتوں میں جائز ہیں امام ابو یوسف کے نزدیک نقل جسے کے دن وہ پہر کو جائز ہے اور یہ حدیث حضرت سبب الطلاق اور وفون پر اور دلیل اوکی یہ کہ روایت ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خوش کہ بھول جاوے کسی نماز کو پھر پھر او کو تو پڑھ لےو او کو جب یاد آئے او کو اور جویر بن مطعم سے روایت ہو کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی عبد مناف کے منہ کو کہسکھو اور کرنے سے اس گھر کے پانچ پڑھنے سے حروق چکا کہ پڑھے دن میں یا رات میں اور ابو ذر رضی اللہ عنہ روایت ایسی ہی روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور وہ یقینی ہے اور وہ حدیث چار علت سے ضعیف ہے اولیٰ قطع ہوا زمین مجاہد اور ابی ہریرہ سے اور ضعف ابن جریج سے اور ضعف حمید بن عقر سے اور اس طرح اس کے اوکی سے اور روایت کیا اسکو بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کے او اصل کیا قیس بن حماد و دریان حمید اور حاکم اور روایت کیا اسکو سعید بن المہر نے اور ساقط کرد یا کو در بیان او ابو یوسف کی دلیل یہ جو مسئلہ شافعی میں کہانی ہر روزی اللہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ کیا نماز سے وہ پہر کو گردن جسے کے اور سجدہ تلاوت بھی بغیر نماز کے ہے **ص** اور آفتاب کے غروب وقت فقط اوس دن کی صلاۃ التجا ز **ف** اس واسطے کہ حدیث میں آیا کہ نبی پائی نیک نیت نماز سے توجہ حق کی بانی اوشے ساری نماز روایت کیا اسکو بہت محل اسکا صحیح ہے اور صحیح کی نماز میں یہ حکم ہوا سطرے نہیں کہ وہ نماز کامل واجب ہوئی تو ناقص ادا ہوگی بخلاف عصر کے کہ جب وقت مکروہ میں ناقص ہی واجب ہوئی تو ناقص ادا ہو جائے گی واللہ اعلم بالصواب **ص** جب امام دن جسے کے خطبہ کے واسطے اور ٹھٹھے نقل اور قضا اور نماز جنازہ پڑھنا اور سجدہ

اذان سنت ہے یا نفل فرض اور نماز جمعہ کے واسطے اور سوا اس کے نوافل غیر میں اور قبل وقت کے سنت نہیں **ف** تو اس پر
 عید اور کسوف کے اذان بھی جاوے گی روایت صحیح مسلم میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہ نماز بھی سینے عید کی ساتھ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے ایک بار یاد و بار بغیر اذان اور اقامت کے اور اسی طرح مروی ہے کسوف میں اور جمعے کی اذان میں حدیث سائب بن ربیع کی
 صحیح ہے اور قریب میں اس واسطے اذان نہیں کہ وقت اوسکا اور وقت عشا کا ایک ہی ہو تو حاجت علیٰ اذان دینے کی نہیں **ص**
 تو اگر قبل وقت اذان کہے پھر لوگوں کو وقت میں اور امام شافعی اور ابی یوسف کے نزدیک فجر کے واسطے آدھی راست اذان درست ہو
ف اور ہرگز نزدیک اس واسطے جائز نہیں کہ اذان اسطے آگاہی کے ہر وقت قبل وقت کے تبدیل ہوں گے نزدیک اسطے نماز ہرگز ہر بار قریب
 کا یہ عمل ہے اور ان سب پر حجت یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے کہ اذان دینی اور ایمان نہ کہ ظاہر ہو جاوے
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو ابو داؤد بلال رضی اللہ عنہ کو منع کیا اسکو ابو موسیٰ نے ضعیف کیا اسکو کہ
 شد اذنین بلال رضی اللہ عنہ کو سوزہ منقطع ہوا ابن القطن نے کہا کہ شد او مجبول نہیں پہچانا تا مگر روایت جعفر بن برقان
 اور روایت کیا بہیقی حرثہ اللہ تعالیٰ عنہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اذین بلال رضی اللہ عنہ کی یہاں تک طلوع کرے فجر کہ امام میں کہ نہ اذان کا
 صحیح ہے اور روایت کیا عبدالغفر بن ابی داؤد انھوں نے نافع سے انھوں نے عبدالبن عمر سے کہ بلال رضی اللہ عنہ اذان میں بل
 فجر کے سوغے ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور روایت کیا بہیقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اذین بلال
 کیا تھے ایسا کہ میں اذین تھا تھکے ہو جائیں گے کہ فجر طلوع ہوئی فرمایا آپ نے کہ پکارو اب کہ یہ بندہ سو گیا تھا اور روایت کیا
 ابن عباس کہ بلال میرے سے اسکا انھوں نے بلال رضی اللہ عنہ کو بلال رضی اللہ عنہ کے رات کو کہتے تھے اوستہ اللہ اور عادہ کہ اذان کا اول
 ابل ہرگز کا کچھ شریعت میں وقت دروحدادیت صحیحہ کے اوسکے خلاف پر حجت نہیں **ص** اور قضا کے واسطے بھی اذان کہنا بعد
 کے سنت ہے اور روزوں کو جیسے کہ دعوان کو بوجہ پچاننا ہو تاکہ ثواب و عود کو پونچے **ف** حدیث میں آئی ہے کہ کوئی نہ کہ کوئی نہ کہ
 یعنی اذان کے بعد جو کہ بتر میں اور امامت کریں جو قوم میں قاری ہیں روایت کیا اسکو ابو داؤد اور اسناد میں اوسکی حسین بن
 سکرانی شہد کو مایہ بوزرہ اور ابو جہل سے اور حدیث میں آیا ہے کہ روزانہ ہرگز نہ کہنے کے قریب سے اور بت سے حدیث میں
 فضیلت میں اذان کے آتی ہیں **ص** جب اذان کے وقت قبل کی طرف موبہ کرے اور دونوں اوٹکیوں کو شہادت کی کانوں میں
 کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ابو اشجے نے کتاب الاذان میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ کرے
 دونوں اوٹکیوں کو اپنے کانوں میں اور کہا کہ بلند کرنا ہر تیری آواز کو اور روایت کیا ترمذی ابو جعفر رضی اللہ عنہ کہ بلال رضی اللہ
 کو اذان میں دیکھا کہ دونوں اوٹکیوں کا کانوں میں تین اور کہا کہ یہ سن صحیح ہے **ص** اور ٹھہر ٹھہر کے کہے **ف** کیونکہ
 روایت کیا ترمذی جابر رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے کہ جب اذان کے تو ٹھہر ٹھہر کے
 کہ بچ اذان لہی کے اور جب اقامت کہ تو توجہ جلدی جلدی کہہ اور توقف کر در میان اذان اور اقامت کے اوسقدر کہ فارغ ہوتا ہے
 کھانے والا کھانے اور پینے والا پینے سے اور پچان نہ پچرنے والا قضا حاجت سے اور دکھڑے ہونا کہ واسطے جب تک کہ نہ دیکھو کھاؤ
 یہ حدیث ضعیف ہے اور روایت کیا بہیقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ ٹھہر ٹھہر کے کہتے تھے اذان کو اور جلدی کہتے تھے
 اقامت کو اور ذکر کیا داؤد طینی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نہ اس کے **ص** اور نہ گاہے اس طرح پر کہ کچھ حرکت یا حرف یاد کو

بڑھائے اور فقط اچھی آواز سے کہنا کرو نہیں بلکہ اچھا ہی اور ترجیح یعنی پہلے شہادتین کو آہستہ سے پھر پھر کہنے کے لیے اچھے
ف جیسا کہ عبداللہ بن زید روایت کیا اور اوسین ترجیح نہیں اخراج کیا اسکا دو قنطنی اور ابو داؤد نے کہا ابن خرزہ نے سنیے
 صحیح بنی یزیدی سے کہ وہ کہتے تھے ہمیں یہ بیچ حدیثوں عبداللہ بن زید کے اذان کے باب میں صحیح تراویح میں ایک ایک کہہ کر
 حدیث ابن اسحق کی ثابت صحیح ہو اور کہا ترمذی نے علی کہہ میں سننا سینے بجا رہی کہ یہ حدیث صحیح ہو اور حدیث بزار کی علی بن ابی
 رضی اللہ عنہ غریب ہو سنا رضی بر حدیث صحیح کے اور کہا صاحب ہادی نے کہ ہمیں یہ ترجیح مشہور حدیث نہیں اور روایت کیا
 ابو داؤد ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ تھی اذان بیچ زمانے حضرت علی علیہ السلام کے دو دو بار اور نہ کہ ایک ایک بار آخر حدیث تک اور
 روایت کیا اسکو بن خضر میرا اور بن جابر اپنی صحیح میں کہا ابن جوزی رحمانہ علیہ السلام اسکا صحیح ہو اور سعید بن مسعود نے
 ائمہ میں توثیق کی اونی ابن جابر اور کمالیہ تھی الدین بن قیس العین امام میں کہا ابن جابر نے کہ سننا سینے اپنے باپ کے سعید بن مسعود
 ائمہ میں اور وہ کہہ صاحب ہادی نے کہ ترجیح جوابی محدود کی ثابت بن ابی ہریرہ سے تھی حضرت علی علیہ السلام کی اور انھوں نے
 اسکو ترجیح جانا غلط کہہ کر ابو داؤد میں بن مسعود نے کہا انھوں نے کہنا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سکھانے کو
 طریقہ اذان کا فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہے تو اللہ اکبر اللہ اکبر اسھد ان لا الہ الا اللہ اسھد ان لا
 الہ الا اللہ اسھد ان محمد رسول اللہ اسھد ان محمد رسول اللہ پہلے تو آہستہ سے کہہ پھر
 بیکار کے کہہ تو اوس سے ناویل تعلیم کی جاتی رہی اور صحیح ہی ہو یہ حدیث ماریس ہو اسکو جو روایت کیا طبرانی نے اوسط میں
 یہی حدیث ابی حذوفہ کی اور وہ میں نے کہہ کر کیا امین ترجیح کو اور جبہ نقون ماریس میں دونوں باق طبرانی اور باقی رہی حدیث
 عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی مسلم صحیح میں ہے کہ تہ مدھبنا بفضل اللہ تعالیٰ **ص** حتی علی الصلوٰۃ
 جبکہ تو داہنی طرف تو منہ چپ کر اور جب حتی علی الفلاح کہے تو بائیں طرف تو منہ پھیر اور اوسى جگہ کھڑا رہے
 اور اگر جائے کہ اتھریں آواز نہ پوچھ لگ دہانی طرف میں نہ بیٹھے سے سر نکالے کہہ دو باجی علی الصلوٰۃ اور بائیں طرف
 کے دیر چپ سے نکال کے دوبارہ کہہ حتی علی الفلاح اور فجر میں باجی علی الفلاح کے دوبار الصلوٰۃ خیر من النجوم
ف کہہ کر روایت کیا ابن ماجہ سعید بن مسعود بنی اللہ عنہ انھوں نے بلال رضی اللہ عنہ کہ وہ آئے پاس حضرت علی
 علیہ وسلم تاکہ آگاہ کریں اوکو ساتھ نماز فجر کے تو کہا گیا آپ سنو میں ہوں کہما بلال رضی اللہ عنہ الصلوٰۃ خیر من النجوم
 دوبارہ تو فرمایا گیا یہ اذان میں اور یہ حدیث منقطع ہو کر ہو نہ کہ نہیں بلال رضی اللہ عنہ اور وہ حجت بن یزید کی کہ
 وقت اٹھنے پر راویوں کے علاوہ اسکے مروی یہ حدیث ابن خذوہ میں کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے جب ہونا نماز صبح کی کہہ تو
 الصلوٰۃ خیر من النجوم الصلوٰۃ خیر من النجوم اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی اور انس سے
 مروی ہو کر کہا انھوں نے سنست یہ بات کہ جب کہ نماز فجر میں حتی علی الفلاح کہہ الصلوٰۃ خیر من النجوم دوبارہ دیکھا
 اسکو دارقطنی رحمانہ علیہ السلام اور قول صحابی کا سر السبۃ حکم رفع میں ہو اور وہ جہد امین ہو کہما بلال رضی اللہ عنہ الصلوٰۃ
 خیر من النجوم دوبارہ جب پایا حضرت علی علیہ وسلم کہ آپ سنو تھے سو فرمایا حضرت علی علیہ وسلم نے کیا اچھا یہ کہہ
 کہ اسکو بیچ اذان اپنی کے روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم کبیر میں پندرہ صحیح **ص** اقامت یعنی یہ بھی مثل اذان کے کہے

مگر وہیں کہ جسے جلدی علی الفلاح کے دوبار قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃ کے ف روایت کیا ابو داؤد و جریر علیہ
 نے ابی بنی سے انھوں نے سنا رضی اللہ عنہ حدیث طویل اور آخر اس کا یہ کہ بعد اذان کے ٹھہر کے پھر کھڑا ہوا فرشتہ سوکھا شعلی
 کے گھر کے بعد جی علی الفلاح کے دوبار قَامَتِ الصَّلٰوۃ زیادہ کیا اور ابولیل رحمۃ اللہ علیہ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا لیکن وہ
 جاس نے نزدیک جنت ہراؤ بن ابی شیبہ روایت کیا عبد اللہ بن یزید رضی اللہ عنہ کہ دیکھا میں نے خواب میں ایک شخص کو آخر حدیث کے
 سواذان کی آواز دودو بار اور قَامَتِ بھی دودو بار اور ایسا ہی مروی ہے سنن ترمذی غیر مین اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے نزدیک
 اقامت کیا ایک باجوہ دلیل کے جو روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ دو بار کہے
 اذان کو اور ایک ایک اقامت کو اور کہ ابوالفتح ابن جوہری کہ تھی اذان دودو بار اقامت بھی ایسی توجہ تھی بنی ہو کر اقامت
 کو ایک ایک **ص** اور اذان اور اقامت میں بائیں کرے اور بعد اذان کے پھر کچا نا تا غریب کے نزدیک چا ہوا اور سکھ تو یہ کہتے ہیں
ف اور یہ کہ میں کہ تھی نماز فجر میں اچھی ہوا راقی سب نمازون میں کہ وہ ہوا لکھا ہر کہ تھی شب کمال لیا اور سکھ کو کہنے
 بعد عصر صحابہ رضی اللہ عنہم کہ یہ کہتے ہیں کہ جب اذان آئے تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ایک جہیز تشریف لے گئے اور سنا
 ایک نون کو کہ تھی کہ یہ کہتے ہیں کہ جب اذان آئے تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ایک جہیز تشریف لے گئے اور سنا
 ترمذی نے روایت کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کا حکم دیا ہوا اور کہ امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں دیکھا میں نے سنا کہ یہ کہتے ہیں
 واسطے ہر کہ اذان سنا تو کہ اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ اَنْهَا الْاَوْمِیْنَ وَرَحِمًا اللّٰهُ عَلَیْهِ وَبِیْنَ کَانَ تَمَیِّیْ عَلَیْهِ صَلَواتُ اللّٰهِ
 حتی عَلَیْ الفَلَاحِ الصَّلٰوۃ یَرْحَمُ اللّٰهُ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے و سکھ مستعد بنا کر کہ اذان آئی سب برابر میں کہتے ہیں
 اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے اس واسطے کہ لوگوں کو خاص کیا کہ وہ زیادہ مشغول رہتے ہیں سنا تو کہ اذان آئی سب برابر میں کہتے ہیں اور لوگوں اور اسی
 حکم میں کہ قاضی اور رضی **ص** اذان اور اقامت میں تھکے مگر غریب میں اور ہونا مقنا ہو گئی ہوا سکھ فائز کہتے ہیں تو ایک
 فائز کہ یہ واسطے بھی اذان اور اقامت کے اور جب بہت سی فائز ہوں پہلی فائز کہ یہ واسطے اذان اور اقامت کے **ف** کہ یہ کہتے ہیں
 ابی قتادہ رضی اللہ عنہ نے جو قول ترمذی نے پہلا اذان ہی بلال رضی اللہ عنہ ساتھ فائز کے سونا ترمذی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے و ترمذی
 پھر نماز تہجد کی سو کیا جیسا کہ تھی اور اخراج کیا اس کا سہل کرنے اور روایت جلالی داؤد وغیرہ میں کہ آخر حضرت علی رضی اللہ عنہ
 نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ اذان کے اور اقامت کے جو وقت کہ سونگے تھے نماز صبح سے اور پڑھتا تھا و سکھ بولنے اذان کے
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عمر بن ابی نعیم ابی عمران جنتین اور زید بن جحش بنی سعید رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا و سکھ مالک نے وہاں
 ابن سیرین سے سنا اور ذکر کیا وہ میں اذان کو اور مسلات ابن سیرین کہ ہنر زمرہ نوعات کے ہیں اور صحیح مسلم میں جو کہ حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ
 سونا کہ اذان نماز تہجد بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حکم کیا اور کہتے ہیں کہ تھی اذان کی نہیں اور ابو یوسف نے روایت کیا
 اس واسطے آخر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو وقت کہ مشغول تھا اور کہ فائز فائز مالک نمازون کی ساتھ اذان اور اقامت کے یعنی ہزار
 نمازوں کے واسطے **ص** اور ابی یوسف نے اختیار کیا ہے ہر میں اذان اور اقامت کے یا فقط اقامت کے پر کہے اور یہ وہ سکھ
 اذان کہنا درست ہر **ف** اس میں کہ اذان کہی نماز نہیں تاکہ اس کے واسطے طاعت شرط ہو **ص** اور کہ یہ کہتے ہیں
 اور کہ کہ یہ قواعد ہو گا اور اذان جب کی کہ وہ ہوا اور ایسی ہی اقامت ہو سکتی تو اگر چہ اذان کہی پھر عادیہ کیا یا بجا اور اگر اذان

تو قیامت کا اعادہ نہ ہوگا **ف** کیونکہ اگر اذان کی مشروع ہو اور اگر اقامت کی مشروع ہو اور اگر اذان کا بھی اعادہ کرے تو نماز جائز ہو کیونکہ اذان اور اقامت سنت ہیں فقط **ص** اور اذان عورت اور مجنون کی مکروہ ہو اور اعلاہ او سکاستحب ہو اور اگر مسافر کوئی شخص جمع مسجد میں ہوا ہے سے نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت کو نہ کر کے مکروہ ہو لیکن اگر مسافر اقامت کو فقط کہے تو جائز ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بیٹھوں ابی بلکہ کے جب یا وقت نماز کا اذان ہو تو مرد و دونوں اور اقامت ہو اور اقامت کرے یا تم میں ایسا بھیجیں اور ترمذی میں **ص** جو شخص کہ شہر میں گھر میں اپنے نماز پڑھتا ہو اگر اذان اور اقامت دونوں کو نہ کرے اور غلطی میں اذان اور اقامت ہو تو ہر جائز ہے کیونکہ عبداللہ بن مسعود فرمایا کہ محلک اذان ہو کہو گناہت کرتی ہو **ف** روایت کیا اسکو سبط ابن جوزی **ص** اور دیہات میں اگر ایسی مسجد ہو کہ اذان و اقامت اوستیں ہوتی ہو تو اسکا مکمل شہر کا ہے اور اگر اوستیں ایسی مسجد ہیں تو جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہو اگر اذان اور اقامت دونوں کرے تو مکروہ ہو اور فقط اذان کا ترک کرنا جائز ہو اور جب تک یہ کہنے والا علی الصلوٰۃ کہے نماز کے واسطے کھڑا ہو اور جب قدامت الی الصلوٰۃ کہے نماز شروع کرے

باب نماز کی شرطوں کے بیان میں

وہ شرطیں ابلی بن کی ہر شمس حقیقی اور کئی سے اور ابلی کہے کی اور صحاح نماز کی **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَشِئْكَ اَلْكَتُفُF** یعنی اگر جب تویم سوال کر **و** ص اور نجیبا ن عورت کا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَاِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَنْ لَمْ يَلْبَسْ الْحَمْلَ فَاُولَٰئِكَ لَا مَسْئَلَةَ لَهُمْ فِيهِمْ** اپنی کو نہ دیکھ نہ اس کے یعنی وہ کہ چسپا کو عورت یا بچی کو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں ہر نماز حاضر کی کر ساتھ چادر کے روایت کی ابو داؤد اور ترمذی اور حسن کہا اسکو اور احکم نے اس طرح کیا اسکو اور ابن خزیمہ نے اپنی مسجد میں **ص** یا نجیبا قبل کی طوطی موند کرنا چھٹے نیت کرنا **ف** دلیل اول کی یہ ہے **وَاَوْجِبُ مَكْرُهًا مَطْلُفًا** یعنی پھر موندہ لپٹے کی طوطی کو یعنی قبل کے اور دوسرے کی دلیل قول ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا **اَلَا تَعْمَالُ يَا لَيْتَ بَنَاتِ يَسِي قَوَابِ عُلُونِ** کا ساتھ نیت کے ہو اور صلوٰۃ خود موضوع ہو حصول قواب کی واسطے بخلاف وضو کے کہ وہ شرط ہے ایک امر موجب ثواب **ص** عورت کی ناک کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک ہو **ف** روایت کیا واقطنی نے عطار بن قیس کا انھوں نے یوب بنی اللہ سے کہا انھوں نے سنا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت اوپر گھٹنوں کے ہو اور سنا میں اوکلی ہوا میں او وضو میں کیا اسکو عقلی نے لیا تو غوث کی اوکلی میں ہے اور روایت ہے حضرت علی بنی اللہ سے کہ فرمودہ کہ زانو عورت سے ہو اور سنا میں اوکلی عورت کی ضعیف کیا اوکلی ہوا تمام احمد واقطنی نے اور روایت ہے عمر بن العاص کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناک کے نیچے سے گھٹنوں تک ستر ہو روایت کیا اسکو واقطنی نے اور انھوں نے معلوم ہوا کہ ناف ستر میں داخل نہیں بلکہ ناف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اوپر گھٹنا ستر میں ہے بخلاف شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اور راجح ترمذی ہے کہ امام مالک نے نزدیک اور دلیل ہمارے یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **اَلْفُفُفُفُفُفُفُفُفُفُفُفُF** یعنی ہر عورت ہو اور ستر ہو واللہ اعلم بالصواب **ص** اور لوٹھی کی بھی یہی روایت مگر یہ روایت بھی اوکلی عورت ہو اور عورت آزاد کی عورت تمام بدن پر مگر موندہ اور دونوں پہلیاں اور دونوں قدامت کے عورت میں داخل نہیں **ف** کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا **اَلَسْ اَلَا عَوْدُكُمْ مَسْنُونُكُمْ** یعنی عورت عورت

جھیلائی ہو اور یہ حدیث پہلے میں مذکور ہے کہ تابع ابن العمام نے روایت کیا ترمذی نے کتاب البزاع میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت عورت پر آخر حدیث تک اور لفظ سنو کا اوہم نہیں ہے کہ ترمذی نے یہ حدیث
 حسن بن حسن بن عریب یہ حدیث حسن بن عریب پر اور روایت کیا ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے مسند احمد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت
 بالغہ نہیں چاہیے کہ دیکھا جاوے اور اسے مگر ہونا سکھا اور ہاتھ اس کے بندہ دست تک اور اسے معلوم ہونا ہو کہ وہ عورت کا کوئی ہے
 اور صحیح ہے کہ عورت نہیں ہو کہ ذاتی اللہ ایہ **ص** جو حضور کو عورت میں داخل ہوا وہی جو تھا اگر کھل جاوے نماز جائز نہیں ہوتی
 جیسے جو تھا نہ ہیٹ یا پٹہ لی یا ران یا دبر یا ذکر یا غوط یا بال عورت کے اور نہ الگ عضو ہو اور بال الگ ایک عضو ہے یعنی بال اوتر کے والے
 جو ہے ہر ایک اور غوطہ الگ عضو ہے اور جو شخص کے پاک پیرا نہیں کہتا اور نجاست کا زائل کرنے والا اس کے پاس موجود نہیں بال پاک پیر
 سے نماز پڑھ لیکو اور پھر اس کا اعادہ کرے اور اگر اس نے شک نماز پڑھی اور چوتھا نہی کچھ اس کا پاک ہے درست نہیں ہوئی اور اگر چوتھا
 سے کہ پاک ہے فصل نہ ہو کہ شک پڑے اور جو شخص کچھ ہو نماز اس کی بیٹھ کے اشارے سے پڑھنا فصل **ہ** روایت ہے عبد اللہ
 بن عباس رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے نہنگا نماز پڑھے بیٹھ کے اشارے سے اور ایسا ہی موی ہر عطا راو عطا راو
 قادم فی اللہ سے روایت ہے انھوں نے کہا صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے کشتی میں ٹوٹ گئی کشتی ہو سکے دیے گئے تو نماز پڑھی انھوں نے
 بیٹھ کے کہا سبط ابن جوزی نے روایت کیا اس کو حلال ہے اور نہیں پایا ترمذی نے اس حدیث کو کسی کتاب میں حدیث **ص** اور اگر
 کھڑے ہو پڑھ لیکو تو درست ہے اور اگر قبلہ کی طرف ہونہ نہ کرنے میں کچھ خوف ہو جس طرف ہونہ کرے نماز کا درست ہو جاوے گی اور اگر قبلہ
 اوسے معلوم نہیں اور کوئی ایسا نہیں جس سے پوچھے سوچ کے پڑھ لیکو تو اگر بعد نماز کے معلوم ہووے کہ اس طرف قبلہ تھا نماز کو پھر پڑھے
 اور اگر نماز کے اندر قبلہ اوس کو معلوم ہو گیا اور کسی بدل گئی نماز ہی میں پھر جاوے اور نماز کو تمام کرے **ف** اس واسطے کہ مسجد کی
 لوگوں کو نماز میں خرقہ پہننے کی پونجی اور وہ عین نماز میں اوس طرف کو پھر گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اچھا مانا
ص اگر اندھیری رات میں ایک قوم نے نماز پڑھی اور ہر ایک نے اپنے سوچ کے موافق قبلہ کی طرف ہونہ کیا اور امام کا حال
 کوئی نہیں جانتا کہ اس کو ہونہ نہ ہو لیکن یہ جانتے ہیں کہ امام ان کے پیچھے نہیں ان کی نماز جائز ہوگی تو اگر کسی نے جانا کہ امام کا ہونہ
 اس طرف ہو اور پھر اپنا ہونہ اوس طرف کیا یا وہ جانا کہ امام اس کے پیچھے ہو اور پھر وہیں کھڑا ہو تو نماز اس کی جائز ہوگی **ف** روایت
 علم بن سبیع کہ تھے ہم سفر میں ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندھیری رات میں ہوئے نہ جانا کہ اس طرف قبلہ ہو تو ہر شخص نے
 ہر سمت نماز پڑھی بعد ازاں کسی عقل میں آیا تو جب صبح ہوئی سوچنے بیان کیا اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تب یہ آیت نازل ہوئی
 فَاَيُّكُمْ لَوْ اَنَّ قَوْمًا وَجَّهَ اللّٰهُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ مَدْرَمَ مَوْجِدَةٍ وَاسَى جَانِبَ كَوْنُودِ السَّكَاہِ وَاضْعِيفَ كَمَا وَاسَكَو تَرَدَّجَى اور بت
 لوگوں نے اور روایت ہے جابر رضی اللہ عنہ سے کہ تھے ہم سفر میں سوار تھا نہایت تو سوچا جہنے قبلہ کو تب نماز پڑھی ہر شخص نے
 ہر سمت ملحقہ اور ہر شخص ہر سمت خطہ کر لیتا تھا اپنے لگے جب صبح ہوئی تو ہم نے نماز پڑھی تھی غیر قبلہ کی طرف سو فرمایا نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے تحقیق کہ جائز ہوئی نماز تمھاری ضعیف کیا اس کو داؤد ظنی رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ
 یکایک لوگ پڑھ رہے تھے نماز صبح کی کہ ایک شخص نے خبر دی کہ رات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا اور حکم ہوا کہ
 ہونہ کرین طرف قبلہ کے اور ہونہ تھا اور کاشام کی طرف تو ہونہ پھر لیا انھوں نے طرف کعبہ کی روایت کیا اس کو بخاری

رحمۃ اللہ علیہ نے اور سلم نے **ص** نماز فرض میں فرض کا معین کرنا میت میں شرط ہونا بان گناہوں میں سے ایک گناہ ہے اور سنت تراویح میں علق نیت کافی ہوا وقت کی کوئی تباہی نماز کی اور امام کے اقتدار کی کرنا چاہیے

باب نماز کی صفت کے بیان میں

فرض نماز کے اندر سات ہیں پہلے اس کے کرنا نماز کے شروع میں **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَبَاكُ فَلْيَكُنْ** اور رب اپنے کی تو تکبیر کرو حدیث میں آیا **يُوقِنُ أَنَّ الصَّلَاةَ الطَّاهِرَةَ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ** یعنی کھدائی نماز کی طہارت ہو اور تحریم اوسکی تکبیر ہو یعنی جب تکبیر کئے تو جو افعال منافی صلوۃ ہیں سب حرام ہوئے اور اسی جہت اوسکو تحریم کہتے ہیں اور تحلیل اوسکی تسلیم یعنی جو چیزیں حرام ہو گئی تھیں وہ اب سب حلال ہو گئی روایت کیا اوسکو ترمذی ابو داؤد اور حسن کہا اوسکو نووی **ص** اور اوسکو تکبیر تحریم کہتے ہیں اور تاحل اٹھانا سنت ہو و کھڑے کھڑا ہونا یعنی قیام کرنا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ** یعنی کھڑے ہو واسطے اللہ کی سادگت اور چپ یا شوع خضوع سے **ص** تیسرے قرائت یعنی پڑھنا **ق** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ **فَاقْرَأْ مَا تِلْكَ مِنَ الْقُرْآنِ** یعنی پڑھو تم جو آسان ہو قرآن سے **ص** چوتھے رکوع پانچویں سجدہ تاحل اور رکعت اور فقط نماز سے بھی امام عظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہیں لیکن صحابہ علیہم السلام کے نزدیک درست نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ **فَرَأَوْهُمُ اتَّخَذُوا اسْتِجْدَادًا** رکوع کرو اور سجدہ کرو **ص** چھٹے اخیر قنوت یعنی بیٹھنا آخر نماز میں **ف** کیونکہ روایت میں ابو داؤد کی ہے ابن سعد رضی اللہ عنہ جب کھایا تھا اٹھ اٹھ کر حضرت صلی علیہ وسلم نے تشہد کہ جب کہا تو نے یہ اور ادا کیا تو نے یہ سو تو ادا کر چکا نماز کو اپنی اگر چاہے تو کھڑے ہو تو کھڑا ہو اور اگر چاہے تو بیٹھ اور روایت ارقطی میں ہے **وَإِذَا قَضَيْتَ هَذَا فَقُلْ ثَلَاثًا** اور بعضوں نے کہا یہ حکم حدیث میں داخل نہیں بلکہ کلام ابن سعد رضی اللہ عنہ کا ہے اور کہا نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ **إِنَّمَا ظَنُّوا عَلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ** یعنی اتفاق کیا مخالف نے اس بات پر کہ یہ جلد مرج ہو یعنی حدیث میں داخل نہیں اور کہا شیخ ابن الہمام نے اوسکے جواب میں **وَالْحَقُّ أَنَّ غَايَةَ الْخُذْرَاجِ هُنَا أَنْ تَصْبِرَ مَوْثُوقَةً وَلَا تَلْعَوُ قُوفٌ فِي مِثْلِهِ حُكْمُ النَّافِعِ** یعنی حق یہ ہے کہ غایت درجہ یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف ہو گئی اور موقوف اوسکے مثل حکم رفع میں ہو واللہ اعلم پھر جنکات پر قنود کے اقرار ہیں لیکن صحیح ہے کہ قدر تشہد کے یعنی سجدہ و رسول تک اور اسی کو اختیار کیا ہو گا میں اور فتح القدیر میں **ص** شیعین پہلے کام سے نماز سے باہر آنا اور واجبات نماز کے گیارہ ہیں پہلے فاتحہ کا پڑھنا دوسرے سورت ملانی تیسرے رعایت ترتیب کی ان کاموں میں جو نماز میں کر لے ہیں تو تکبیر تحریم اور قعدہ اخیرہ میں رعایت ترتیب کی فرض ہے چوتھے قعدہ اولیٰ یعنی جو بعد دو کو تو کچھ چار یعنی نماز میں بیٹھتے ہیں پانچویں تشہد دونوں قعدہ اول میں اور خیرے میں لکھا ہے کہ پہلا قعدہ سنت ہوا اور اگر قعدہ واجب ہو اور پہلے میں لکھا ہے کہ تشہد کا پڑھنا پہلے قعدہ میں سنت ہو اور دوسرے قعدہ میں واجب ہو لیکن صاحب قایہ کا یہاں یہی ہے کہ دونوں قعدہ میں تشہد پڑھنا واجب ہے چوتھے قعدہ اسلام کا گناہ اور امام شافعی کے نزدیک یہ فرض ہے **ف** اور ولید بن زبیر نے سب کی باور گزیریں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل عمل پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا **وَحَلِيلُهَا التَّسْلِيمُ**

یعنی تھیل نماز کی تسلیم ہو اور ہماری دلیل حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گذری **ص** ساتویں مرتبہ کا قنوت پڑھنا
 آٹھویں دونوں بعد وکلی تکبیر میں کرنا توین فرات کا تین کرنا پہلی دو رکعتوں میں و تین ٹھہر ٹھہر کے سب ارکان ادا کرنا اور
 اسکو قبل رکعتوں میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ فرض ہے اور اسی طرح ٹھہرنا
 رکوع اور سجہ میں اور دونوں بعد وکلی تکبیر میں گیارہویں رکوع کے پڑھنا یعنی ہر کرنا جیسے بیکار کے پڑھا جاتا ہے اور یہ تین گنتیں
 پڑھنا جیسے آہستہ پڑھا جائے اور رسول اللہ ﷺ بات اور فرائض کے سب چیزیں نماز میں ہفت ہیں چار اور جب نماز میں شروع کرے
 دونوں ہاتھ اٹھا دو دونوں کا نوں کی نوک اور انگلی ٹھکے سے کان کی اوچھوئے اور پھر تکبیر کہے یعنی اللہ اکبر اور پھر
 یعنی ہاتھوں کا اٹھانا کیونکہ کو انطباق کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اور اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبیر بعد رفع ہاتھ کی ہو
 وھو التحمیر و اللغی بہ اور اسی کی توثیق جو روایت کیا انسانی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھاتے
 ہاتھ کا نوں تک پھر تکبیر کہتے تھے اور نظائرم کا اس حدیث میں دلالت کرتا ہے اور پڑھائی کے بنا پر قواعد نحو کے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
 نزدیک ہاتھوں کو کا نوں تک اٹھا کر دلیل اسکے جو روایت کیا ہماری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کے درجوب
 جانتا ہے وہ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا میں نے اوکو جب تکبیر کہتے تھے اٹھاتے تھے ہاتھ کا زھون تک اور جب رکوع
 کرتے تھے رکھتے تھے دونوں ہاتھ اپنے ٹھنڈوں پر پھر پڑھنے کو بھگاتے تھے اور جب اٹھاتے تھے سر پٹا خوب سیدھا ہوتا تھا یہ بات
 کہ ہر تہی اپنی جگہ پر آجاتی تھی پھر جب سجدہ کرتے تھے رکھتے تھے ہاتھوں کو نہ پھیلا کر اور نہ کھینچ کر دیر کی اور انکیوں کا رخ قبل
 کی طرف تھا اور جب بیٹھتے دو رکعتوں کے بعد بیٹھتے بائیں پر پڑھ کر اور کھڑا کیا سیدھا پر کو اور جب بیٹھتے اخیر رکعت میں لگے کیا بائیں پر پڑھ
 اور کھڑا کیا دوسرے کو اور بیٹھتے اور خفیہ کیا اوکو طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح پر کہ بعد تہی ہوئی تھی بعد سے دوسرے طرف پڑھ
 اور میں محمد اور ابو حمید مدنی اسطریقہ شخص کا ہے اور امام اوکو مذکور نہیں اور اس روایت میں ہماری رحمۃ اللہ علیہ کی واسطہ مذکور نہیں
 اور یہ عمل معمول ہے اور یہی راجح ہے کیونکہ میں محمد کا نہیں احتمال رکھتا ہوں اسقدر اور نہیں ثابت کرتا ہوں کی سماع محمد کا مدعی ہے اور وہ
 ضعیف ہے اور ایک روایت میں ہے کہ محمد بن عمر جعفر بن ابی حمزہ اور ابو قتادہ پاس حال انکہ وہ قافا کی اوقاتے قبل اسکے قتل کیے گئے تھے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ اور زرارہ بن ابی جہر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور شیبہ بن زبیر اور زبیر بن جراح حضرت علی رضی اللہ عنہ کی کلام طحاوی کا ہے اور
 عبد الحمید جعفر بن اسماعیل انصاری کا ضعیف کیا اوکو یحیی القطان اور ثوری اور توفیق کی اوکی یحیی بن عیینہ وغیرہ اور محمد کا سماع
 سماع علی حمید اور ابی قتادہ نے ثابت کیا اوکو حافظ عبد اللہ بن زرارہ کا بغرض صحت کو بھی یہ حدیث پونچھی تو معارض ہوا اوکی جو حدیث
 صحیحہ میں ہاگ میں ابو یوسف کہہ کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے اٹھاتے اپنے دونوں ہاتھوں کو یہاں تک کہ اوپر
 کرتے انکو دونوں کا نوں کے اور ایسا ہی روایت و اہل سے صحیح مسلم بن حجاج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھاتے تھے دونوں ہاتھوں
 کا نوں تک اور روایت کیا انرضی اللہ عنہ مثل اسکے طحاوی نے اور سند میں اوکی ٹول بن تھیل ہے اور زبیر بن ابی زبیر اور ابو حمید کیا گیا
 مؤمل کہ جاتی رہیں کہ بن اوکی جو بیان کرنے لگے حدیثیں حفظ اور اوستہ تہ بہت ہو میں غلطیاں ہوئی اور زبیر بن ضعیف کیا اوکو
 طحاوی و یحیی دار بن المبارک اور ابو جاتمہ رازی نے اور ہماری اور انسانی نے اور کہا ابن حبان نے کہ تھا سچا لکیر کہ جب ہمارا ابو زبیر
 حفظ اوکو مکرر اربع ہجرتیں نکرتے رہیں اوکی تو جس سے اوسنے قبل فقہر کہنا تو سننا اوکا صحیح ہے اور روایت کی ہنس نبی اللہ عنہ سے

یعنی پڑھو جو آسمان ہو قرآن پڑھو اور بیضر واحد ہو اور خبر واحدہ سے زیادہ فی کلام اللہ پڑھیں جائز ہو مگر واجب العمل ہو تو کہا ہے
 ساتھ وجوہ فائزہ اور سورت کے اور دلیل امام شافعی کی یہ ہے جو روایت کیا بخاری سلم نے کہ **صَلَاةُ الْاَبْعَاثَةِ الْاَوَّلَى**
 یعنی نہیں ہے نماز گر تیس فائزہ الکتب کے اور تقدیر اس کی یہ کہ نہیں ہے کہ کمال نماز کا مگر فائزہ الکتب سے جیسے دوسری حدیث
 میں فرمایا کہ ایمان لو کہ لا امانا نہ کہ لا ولا دین لمن لا عہد لہ یعنی نہیں ہے ایمان اور شخص کا جسکو امان نہیں
 اور نہیں دین ہے اور اسکا جسکا عہد سال نہیں تو مراد اس سے نفی ایمان دین بالکل نہیں ہے بلکہ کمال ایمان اور دین میں پیچیدہ باعث
 خلل کی ہیں **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ خُطْبَہ** اور بعد تیسیم کے فائزہ اور سورت پڑھو اور بعد ولا الضالین کے آہستہ آہستہ کہے اور وقتی
 بھی جہری نماز میں آہستہ آہستہ کہے **ف** اور دلیل اس کی وہ ہے جو اور حدیث ابن سعد کی ذکر کی اور روایت کیا احمد اور ابی علی
 اور طبرانی اور داؤد تلمیذی اور حاکم نے سند رکھیں شریف نے انھوں نے سلمہ بن اکسل سے انھوں نے جرجنس سے انھوں نے علقمہ بن ابی اسحاق
 اپنے باپ کے نام پر بھی انھوں نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے توجہ پر پہنچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیری المعصوب
 علیہم ولا الضالین پر کئی ہیں آہستہ آہستہ اور روایت کیا اسکی ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ سفیان انھوں نے سلمہ بن اکسل سے
 انھوں نے جرجنس سے انھوں نے وائل بن حجر سے اور اس میں ہو کہ بلند کیا انھوں نے آوالہ میں کو ساتھ آہستہ آہستہ کی تو مخالفت کی زمین نہیں ہے
 کئی طرح پر اول یہ کہ پہلی روایت میں جرجنس ہے اور اس میں جرجنس نہیں اور اس میں علقمہ کو نہیں اور کہا ترمذی نے علی کہ میں نے کچھ
 سینہ بخاری کی گویا علقمہ نے سلمہ اپنے باپ کو کہا بخاری کی گویا اسکی علقمہ بعد اس کے اپنے باپ کے چھ مہینے بعد اور یہ انقطاع مسلم
 کیونکہ روایت کیا سلمہ نے علقمہ کی روایت کو اپنے باپ کے کہنا شیخ ابن التمام اور ترمذی و داؤد تلمیذی نے روایت سفیان کو اور ترمذی
 وغیرہ نے بھی اس حدیث کو شریف نے بضمود رفع روایت کیا ہے اور اسی سبب صاحب ہائے اس حدیث کے عدل کہ ابن سعد
 رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف رجوع کیا اور مؤید رفع کی ہے جو ابن ماجہ میں ہو کہ سلمہ علیہ السلام جب امین کہتے تھے گھونج جاتی تھی بلکہ
 میں کہتا ہوں کہ سانس ہر اس حدیث کی بعینہ وہ جو روایت کیا ابن ابی شیبہ اس سنہ سے حد ثنا و کتب **نَدَا سَمْعًا**
عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ عَنْ جُحَيْرِ بْنِ عَنَسٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ اَوْدِينَ وَخُفَّصَ بَہَا صَوْتُهُ یعنی کہی امین اور آہستہ کہی اور یہ بعینہ ہی اسناد حدیث میں
 رفع صوت آمین ہے گو یہ تو دو حدیث میں مخالف ہو میں اس ایک حدیث کی توضیح یہی ہو گا کہ آہستہ آہستہ آمین کے **ص** بعد اس
 تکبیر کے اور رکوع کے جھلکے اور دونوں ہاتھ رکوع میں ہوں دونوں انور پر رکھے اور اوٹکیوں کو کشادہ رکھے **ف** کیونکہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے التمسک کے ہر حدیث تلویل کے اور آخر اسکا یہ ہو کہ ای میں تیس تیس جب تو رکوع کرے سو کہ کہوں
 اپنے کو اور دونوں نو اپنے کے اور کشادہ رکھو اوٹکیوں کو اور اوٹھائے رکھو دونوں ہاتھ کو دونوں پہلو سے روایت کیا اسکو
 طبرانی نے معجم طہطین اور تعلیق میں کہ منسوخ ہے اور وہ یہ ہو کہ دونوں ہاتھوں کو ملا کے دونوں ان میں رکھے بل لیل اسکے
 جو مردی صحیح میں معصوب بن عبد بن ابی وقاص کہنا نماز پڑھی میں نے اپنے باپ کے ساتھ تو تطبیق کی سینہ کو کہا میرا اپنے
 کہنا اسکو بعد اس کے کہ تمہارا کیا پھر منع کے کہے کہ اور حکم ہو کہ رکھیں دونوں ہاتھوں کو اوپر بازوؤں کے **ص** اور ٹھٹھ کو برابر
 اور کہ بھی ٹھٹھ کے برابر رکھے **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ نے والحدہ بن عبد کہما کہ دیکھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ

واسطے نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جب سجہ کرتے تھے نہ بہت اونگھیں نہ کو بھیلانے تھے اور نہ بہت تنگ کرتے تھے بلکہ اوسط
 درجہ میں لکھتے تھے اور نہ کرتے تھے اونگھیں نہ کاٹوں قبیلے کے اور مدینہ میں جو کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 جب سجہ کرنا ہو تو سر سے سر پہنچا کر سجہ کرو اس پر سنا کہ کو نہ کرے بلکہ اعضا کا طرف قبیلے کے حتی المقدور اور اس میں نہ ہلکے نہ
 مضطرب نہ ہوں اور سر جو کوع و جود میں نہ جاتی نہ کرتے نہ زیادہ نہ کم نہ ہوں بلکہ اوسط میں ہوں اور اس طرح کی کھٹ
 میں آیا ہو کہ ان کے کھٹوں کو زنی عم کرتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تسبیح کو ساتھ وتر کے نماصاحب تسبیح القدر بن عمر رضی اللہ
 عنہما کہ لینی یہ حدیث غریب ہے اور اللہ جاننا ہے کہ اس میں صحت ہے کہ ہجوم کے سبب ایک شخص کو دوسرے کی ہڈی چھو گیا
 اگر وہ جوئی ہو نماز چھوٹا ہے تو درست ہوا اور اگر نماز میں نہ پہنچا یا پڑھتا ہے کہ وہ نماز چھوٹا ہے جو کرنے والا چھوٹا ہے نہیں پڑھتا تو چھوٹا
 درست ہو گیا اور حضرت پیر کو ان سے ملنے اور بعد مسجد کے پھر سر اوٹھا اور تکبیر کے اور اطمینان سے بیٹھے اور پھر تکبیر کے اور سجہ کر کے
 ٹھہر کر **ف** کیونکہ حضرت حدیث عربی میں ارشاد فرمایا پھر اوٹھا سر اپنا پیمانہ کیگ کہ بیٹھے تو سیدھا اور اگر سیدھا نہ بیٹھا تو
 دوسرا سجہ کر لیا امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز ہو گا اور صحیح کے نزدیک اور امانہ رفع میں نہ ہوتا ہے بلکہ اگر کسی کی طرف
 قریب ہو گیا نہیں جائز ہو گا کیونکہ نماز سجہ میں ہوا اور اگر بیٹھنے کی طرف قریب ہو جائز ہو گا اس واسطے کہ وہ شمار کیا جاوے گا جس
ص اور پھر تکبیر کے اور اوٹھ کر سر پھر ہاتھ پیر زانو اور سیدھا نظر ہو کہ بغیر تکبیر کے اور دونوں سجہ سے سر اوٹھ کر
 پھر زمین پر بیٹھے بلکہ فوراً نظر ہو گا کہ امام شافعی کے نزدیک بیٹھے ہو اور کو سجہ سے استراحت کہتے ہیں **ف** اور دلیل
 امام شافعی کی وہ جو روایت ہو مالک بن الحویرث سے کہ انھوں نے دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ نماز کے کہ جب اوٹھتے تھے دونوں
 سجہ سے نہیں اٹھتے تھے جب تک بیٹھ نہ جاتے تھے سیدھا اور جوابا سکا یہ کہ یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال صغیر میں تھا اور
 نماز موضوع استراحت کے واسطے نہیں اور دلیل دوسرے یہ جو روایت کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ جب اٹھتے تھے حضرت صلی
 علیہ وسلم نماز میں اٹھتے تھے اور پکارتے کہ وہ لوگ ان کے خراج کیا اسکا ترمذی خالد بن ایاس نے انھوں نے صاع مولیٰ تو کہہ سے انھوں نے اپنی رزق
 سے اور کہا ترمذی نے اسی پر عمل اکثر اہل علم کا اور خالد بن ایاس کا اور کہا جاتا ہے ابن الاثیر نے عین بن زید کہ محمد بن کے اور اس سبب
 نہ صحت کیا اسکا ابن عدی نے لکھا کہ کہ لکھی جاوے گی حدیث اسکی باوجود ضعف اس کے کہ کیا بھی القطار نے اور میں سے تعلیل
 کی کہ خالد بن ایاس نے موجود ہو صاع میں اور وہ اختلاط ہو کہ پھر وہ شخص خالص کی نہیں اور قولی ترمذی کا کہ اس پر عمل ہوا بلکہ مقتضی ہو
 اور کی قوت آمل کو اگرچہ بناس طریق نہ صحت ہوا اخراج کیا ابن ابی شیبہ نے ابن سعد سے کہ وہ اوٹھتے تھے نماز میں اور پکارتے کہ وہ لوگ ان کے
 نہیں بیٹھتے تھے اور انہوں نے اس کے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس واسطے کہ ابن الزبیر اور عمر سے اور روایت کیا شعبی سے کہ محمد بن زید
 صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوٹھتے تھے نماز میں اور پکارتے کہ وہ لوگ ان کے خراج کیا انھوں نے ابن ابی عیاش سے کہ کیا بیٹھنے
 بہت لوگوں کو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قوی ہوئی مساوت تھا اتنا سجہ تانیہ میں پہلی رکعت یا دوسری رکعت میں اٹھتے تھا
 جیسا وہ ہوتا تھا یعنی پھر بیٹھتا تھا اور اخراج کیا اسکا یہ بھی نے عبد الرحمن بن سیرین کہ انھوں نے دیکھا ابن سعد کو داخل اس کے گھر
 اور روایت کیا اس عمل کو عبد الرزاق نے ابن سعد اور ابن عباس اور ابن عمر سے توجہ اتنے صحابہ کثیر سے یہ عمل مروی ہو اس کے
 اٹھتے تھے اور پکارتے کہ وہ لوگ ان کے خراج کیا انھوں نے بیٹھتے تھے تو عمل دوسرا واجب ہو گا **ص** اور دوسری رکعت بھی اسی طرح ہوگی

عالمین اس

عالمین اس

نہایت جب بیٹھے ہوئے تھے اور جب کھڑے ہوئے تھے سجدہ میں توازن نہ تھا تو اسی طرح پراو صحیح کیا اور سکو ترمذی بھی تو یہ حدیث منسوخ ہو بسبب اتفاق کے نسخ رفع میں ہر وقت سجدے اور جاننا یا نہ جاننے کے آثار صحابہ اور تابعین کے گذرین بعد اور کلام میں بہت واسع ہر وقت الحاق کی اور ثابت کیا اور سکو شیخ غفرلہما کہ نبی حسن اور روایت کیا ابو حنیفہ نے فراموش انھوں نے براہیم سے کہا کہ ذکر کیے گئے نزدیک اوتھے داخل نہ ہو کر کھینچا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا تھا تھے ہاتھ اپنے وقت رکوع اور سجدے کو ماکہ براہیم نے کراچی میں نماز پڑھی ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبیل میں سجدے کا اور کیا زیادہ جاننے والا ہی عبد اللہ سے اور اصحاب عبد اللہ سے یاد رکھا اوتھے اور یاد رکھا انھوں نے اور ایک روایت میں ہے کہ حدیث بیان کی جسے شیخ مالک نے عبد اللہ سے یاد رکھا تھا انھوں نے ہاتھ حفظ وقت اپنے اسکو کو اور بیان کیا اور سکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور عبد اللہ عالم ہوا ساتھ شریعہ اسلام بھونڈے تھے والا ہی احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوسک کرنا ساتھ قبول اوسکے کے اولی ہر وقت تعارض کے واللہ اعلم ورحمہ

اس باب میں امام شافعی کی جانب بھی بہت ہیں اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ نفس کثرت احادیث بحث نہیں ہے بلکہ ثبوت اور دلائل کا حال انکا رفع میں بہت سی حدیثیں موضوع میں اور ضعیف میں ہیں کیا کہ بعض لوگ حدیث عالم کو لائے ہیں رفع میں حال انکو وہ بالاتفاق موضوع ہوا طعن کیا سبب ان کے اکثر حدیثیں عالم پر اور بعضوں نے اس باب میں ہمد راؤ کیا ہیں جسکا بیان نہیں ہو سکتا پنا پناؤ میں سے ایک تاحضیر السعاده لکھا کہ چار سو آثار اس باب میں مروی ہیں حال انکا سو کبھی کسی محدث نے بیان نہیں کیے بلکہ بخاری بخاری سے کتاب رفع میں مین بتائی ہو زمین تھا اسکے ربع بھی آثار کو زمین جیسا کہ دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور بعض نے کہا اس باب میں تعداد اعتبار صاحب سفر السعاده کو کیا یا جو اگر کوئی اونیو لکھ بار بھی سمجھا تو یقین ہو کر اپنے وہم زانی سے باز آوین اور تعصب عناد سے دور رہیں یا تفصیل کی اس کتاب میں گنجائش نہیں بقول لکھا کہ اشارہ کافی ہے **ب** و حسب و سرفا کہت کو تمام کرے بائیں پر کہ بھٹاک اور سپرٹھے اور دہشتے کو کھڑا کرے اور اوگلیوں کو پیر کی قبیل کی طرف کرے **ف** صحیح مسلم میں حدیث ہے مروی ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے نماز کو ساتھ کھیر کر آخر تک پہلے پہاگ کہ کہا پچھاتے تھے یا بیان ہر اور لکھا کہ تھے اپنے پر کو اور سنسنائی میں مروی ہے ابن عمر سے انھوں نے اپنے باپ سے کہا کہ سنت ہر نماز کی یہ بات کہ کھڑا کرے البتہ کہ وہ اوگلیوں کو اوگلیوں کو طرف قبیل کے اور دہشتے بائیں پر **ص** اور دونوں ہاتھوں کو دونوں اونیو اوپر کرے اور اوگلیوں کو کی طرف کشا دے اور امام شافعی کے نزدیک ضرر و خضر کو باندھ اور بیچ کی اوگلی اور اوگلی سے ملحق کرے اور اشارہ کرے تھے کہ لڑا کہ اوگلی سے وقت شام دہشتے کے چنانچہ پہلے علم اونیو سے بھی ایسا ہی بقول **ف** ایسا ہی مروی ہے حدیث و اونیو میں کہنا ہے ان امام شریب یزید ترمذی میں ہے حدیث و اونیو سے کہا لبتہ دیکھا میں نے طرف نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موجب بیٹھے واسطے شمشک پہنایا بائیں پر کو اور کھڑا بائیں ہاتھ کو اوپر بائیں اونیو کے اور کھڑا کیا دہشتے پر کو اور صحیح مسلم میں ہے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے نماز میں رکھتے تھے داہنی کندھے اوپر داہنی کان کے اور بند کر لیتے تھے سب اوگلیوں کو اور اشارہ کرتے تھے ساتھ اوس اوگلی کے جو نزدیک ہوا ہم کے اور رکھتے تھے بائیں کندھ کو اوپر بائیں کان کے ساتھ شیخ ابن امام نے و کاشکاف کی وضع الکھڑ مع قبض الاصل کا یہ لا یطہر حقیقتہ یعنی نہیں شک ہے کہ کاشکاف کا وجود بند کرنا اوگلیوں کے نہیں ظاہر ہوتا ہے ہر حقیقت و سکی یا مادی ہے کہ کاشکاف کا پھر بند کرنا اوگلیوں کا وقت اشکاف کے اور ایسا ہی مروی ہے امام محمد سے کیفیت اشارہ میں

ہاتھ اور کھٹکے نے اور دماغ نے کہ بڑا ہاتھ میرا عبد اللہ بن مسعود اور سکھا یا بھگوتشہد اور کہا عبد اللہ نے بڑا ہاتھ میرا عبد
 اللہ بن مسعود نے اور سکھا یا بھگوتشہد جیسا کہ کہاتے ہیں کوئی آیت قرآن سے اور تابع ہوا اسکے روایت ابن ابی شیبہ کی جو ابو
 جعفر بیان کی اور دلیل امام شافعی کی حدیث ابن عباس سے اور اوہ میں تشہد یہ ہوا لَحْيَا الْمُبَارَكَا وَالصَّلَاةُ
 الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ سَلَامٌ عَلَيْكَ اُنْزِلَ اَنْزِلَكَ رُوَايَةً كَمَا
 امام احمد نے ابن مسعود سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھا یا او کو تشہد یہ سوئے جب بیٹھتے تھے بیچ نماز میں یا آخر نماز میں
 بیٹھتے تھے اَلْحَمْدُ لِلَّهِ عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ نَبِيُّكَ اِنْ شَاءَ اللَّهُ قَعْدَةٌ بِيْنَهُمَا كَاوُتَّةٌ تَحْتُهُ جَبْ فَرَاغَتْ بُوْطَانِي تَحْتِي تَشْدِيدُ
 اَوْ اِنْ اَحْرَاكَ قَعْدَةٌ بُوْطَانِي تَحْتِي تَحْتُهُ بِيْنَهُمَا كَاوُتَّةٌ تَحْتُهُ جَبْ فَرَاغَتْ بُوْطَانِي تَحْتِي تَشْدِيدُ اَوْ اِنْ اَحْرَاكَ قَعْدَةٌ
 نَذِيرٌ بِيْنَهُمَا كَاوُتَّةٌ تَحْتُهُ بِيْنَهُمَا كَاوُتَّةٌ تَحْتُهُ جَبْ فَرَاغَتْ بُوْطَانِي تَحْتِي تَشْدِيدُ اَوْ اِنْ اَحْرَاكَ قَعْدَةٌ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھتے بیچ دو کو تون ہلکی لہو اور پھر قاعدہ اور دو سو تون کو تون
 اور اخیر کی کو تون میں فقط قاعدہ اور طول کی تھے کہ تانہ میں اور اس میں فقط طہ اور نہ کو تون
 روایت کیا حق بنیاسوینہ سنہ ابی بن قاع بن افع الفہاسی کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھتے بیچ پہلی کو تون کو تون کہ تانہ
 سورنا و اخیر کی دو کو تون میں قاعدہ لکھتا فقط اوہی ہوا وسط طہانی میں جا بر بن عبد اللہ کہ کہ سنت قرأت کی بیچ نماز
 یہ ہو کہ بیچ پہلی دو کو تون میں قاعدہ لکھتا اور نہ تون میں قاعدہ لکھتا **ص** اور اگر تسبیح کی یا بیچ کھڑا اسے تو درست ہوا
 پھر بیٹھنے پر طہ کی پہلی ہوتا تھا اور امام شافعی کے نزدیک دو سو تون میں بیچ بیٹھتے اور پھر دو تون یعنی طون کا تون اور عورت
 و تون ان کے میں بیٹھتے **ف** جیسا کہ اوہ مروی ہوا حدیث ابن ابی عیسیٰ کہ تھے اور وہ مروی ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بیٹھتے بیٹھتے ہوا امام شافعی کے نزدیک ہوا بیٹھتے کیا او کو طہاوی اور کلام کہا اوہ میں بیٹھتے اور بیان کیا بیٹھتے اور سکھا
 تھی اللہ بن قیس العیسیٰ **ص** اور بعد تشہد کے دو سو تون ہے اور دماغ ہے قرآن کے مشابہ ہوا ماثر کی تانہ دیون کی باتوں سے
 قواسم چیز لکھتے ہوا دیون کے خاص لکھتے ہیں **ف** اور دو سو تون ہوا ہے نزدیک فرس میں ہوا اور امام شافعی کے نزدیک
 دو سو تون تشہد و تون پڑھنا فرض میں اور دلیل ہا یہی یہ ہو کہ کہا ابن مسعود جب کہ پہلے تو یعنی تشہد یا کہ پہلے تو تو تمام ہو گئی نماز تیری کہ
 چاہے تو کہ اوتھے تو اوٹھ اور اگر ملے بیٹھتے تو بیٹھ اور صاحب ہائے اسکو کلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ہوا اور پلڑ چکا کہ یہ معجز
 لیکر ایسا درج ماند مرفوع کے ہو کہ قاضی عیاض نے اور جیسا امام شافعی نے کہ جسے دو سو تون پڑھی تو نماز او کی فاسد ہو اور میں نے
 او کی بر قول میں اور نہ کوئی حدیث کہ ثابت کی ہو او کی اور شیخ کی اوہ اس باب میں ایک جامع نے اور بیٹھتے ہیں بلکہ ہی اوہ
 اور ظن کیا او کا اٹھنا اہل مسجد سے غفالی نے اور کہا کہ نہیں ہاں تا میں انکے لیے اس باب میں کوئی دلیل اور شدات جہوں
 ہیں میں مسعود اور ابن عباس اور ابی ہریرہ اور جابر اور ابو سعید اور ابو موسیٰ اور ابن الزبیر سے نہیں ملو کہ ہوا میں یہ اور وہ جو
 مروی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوا نماز او کی جسے نہ دو سو تون ہی اوہ پھر کیر ضعیف کیا او کو کلام حدیث سے اور اگر باقی سے
 ہو تو توئی او کے نفی کمال کے ہیں با جسے عمر بن عبد ربیعہ درود بھیجی اور ایک تانہ ویل اسکی ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوا سلام تشہد
 میں ہوا کہ جسے نہ نماز او کی نہیں کیونکہ وہ ہمار نزدیک یعنی واجب ہوا اور بیٹھتے ہوا میں مسعود مروی ہو کہ فرمایا حضرت صلی

مالک بن یزید سے اس وقت تک کہ اگر پڑھے نماز کو فی تم میں سے امام کے پیچھے تو کافی ہو سکو قرات امام کی اور اگر نماز پڑھے اکیلے تو قرات کرے کہ امام کے تھیں بن عمر نہیں پڑھتے تھے پیچھے امام کے اور روایت کیا اسکو وائسہ و اقبطنی نے مرفوعاً و کہ امام کے رفع کرنا اسکو ہم پر لیکن جب حج ہو یا یہ قول بن عمر سے تو معلوم ہو کہ سنا ہوگا انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو رفع اسکا صحیح ہوگا اگرچہ روایت ضعیف ہو کہ اور روایت کیا ابن عدی کامل میں اسمیل بن زینب سے انھوں نے حسن بن صالح سے انھوں نے ابی ہارون عبد بنی انھوں نے ابی سعید خدری کہ امام فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ واسطہ امام قرات امام کی اسکو واسطہ قرات ہو اور کہ امام کے نہیں بنابعت کہ کیا اس روایت میں اسمیل اور وہ ضعیف ہو اتنی اور قول ابن عدی کا صحیح نہیں کیونکہ متابعت کی اسکی بطور بن عبد اللہ نے روایت کی طبرانی نے واسطہ میں ثنا محمد بن ابی ابراہیم عن علی بن ابراہیم الاصبہانی حدیثی ابی عن جابر بن عبد اللہ ثنا الحسن اوسى سے جو روایت کیا اوس بن ابن عدی اور روایت کیا حدیث بن عباس رفع اسکو اور ابن عدی کا ہم سے اور روایت کیا طبرانی نے شرح الامم میں ثنا اوس بن عبد اللہ الاصبہانی ثنا عبد اللہ بن وہب اخبرنا حیاء بن شریح عن یحییٰ بن عمر عن عبد اللہ بن مسعود انہ سأل عبد اللہ بن عمر وقد یذکرنا بیت وجابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم فقالوا لا تقر خلف الامام فی سجدۃ الصلوٰۃ یعنی پوچھا عبد اللہ بن عمر نے عبد اللہ اور جابر و جابر و جابر و جابر سے سو کہا انھوں نے پڑھ پیچھے امام کے نماز میں اور روایت کیا امام محمد بن حسن مولانا بن یحییٰ بن عیینہ سے انھوں نے منقول انھوں نے ابی امل سے کہ امام پوچھے گئے عبد اللہ بن مسعود قرات سے پیچھے امام کے کہ امام چپ دہوا اسکو کہ نماز میں غل ہو اور کافی ہو چکا امام اور روایت کیا سعد بن قاصد کہ کہ انھوں نے چاہتا ہوں میں اوس شخص کو جو پڑھتا ہے پیچھے امام کے کہ اسکو مومنین انگاہ ہو اور روایت کیا اسکو عبد الرزاق نے لیکن کہا انھوں نے بدل لکھ کر کے پھر اور روایت کیا محمد بن موطا میں اوہ بن قیس انھوں نے عجلان سے کہ عمر بن خطاب کہہ کا شکہ ہوتا اسکو وہ مومن جو قرات کرنا ہے پیچھے امام کے پھر اور اخبرنا کیا اسکو عبد الرزاق نے بھی اور روایت کیا علی بن حماد بن سنان انھوں نے ابی جریج سے کہ امام کے واسطہ بن عباس کے پڑھو میں اور امام سامنے سے کہ ہو کہ امام نہیں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں بتا کر کہ امام کے پڑھے پیچھے امام کے چلے ہر کرے اور چاہے انھارے یعنی کسی نماز میں پڑھے اور روایت کیا اسکو ابو عبد اللہ الرزاق نے حضرت علی کے قول سے کہ امام کے جو پڑھے پیچھے امام کے تو اسنے ظلم کی فطرت سے اور روایت کیا اسکو و اقطنی نے ایک طرح سے کہ امام کے نہیں حج پر اسناد اسکو اور کہ ابن حبان نے کہا بالضعفاء میں یہ روایت کرتا ہے اسکو عبد اللہ بن ابی ابراہیم النضر بن شیبہ رضی اللہ عنہ اور وہ باطل ہو اور کافی ہو سلطان بن اسحاق کے اجماع سلطان بن اسحاق کے خلاف پر اور اہل کوفہ نے استدلال کیا کہ قرات سے پیچھے امام کے ذکر کیا ہے اسکو اور ابن ابی شیبہ شخص مجبول غیر تم ہو اقول ابن حبان کا اور وہی جو سنن نسائی میں مانند اسکو قول ابو الدرداء اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جب پڑھے امام توجیہ ہو روایت کیا اسکو مسلم نے زیادت ہے حدیث اذا اقبل الامام فکلتی فابراہیم ضعیف کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ نے اور زمین التفات کیا گیا اس طرف بعد صحت طریق اور اسناد کے اور اللہ ہی نے فرمایا وَلَئِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ جب پڑھا جائے قرآن تو سناؤ اور چپ ہو اور روایت کیا یحییٰ بن امام احمد سے کہ امام کے اجماع کیا کہ یحییٰ بن اس پر اس بات کے کہ یہ آیت نماز میں ہو اور روایت کیا مجاہد سے کہ تھے رسول اللہ صلی

غلام کے بیچے کو اس واسطے کہ اسکو نہایت فراغت میں کہ احکام نماز سکے اور کثرت حاصل ہوتے ہیں اور فاسق کو غریب
 دین کا نہیں اور اندھا نہایت پرہیز نہیں کر سکتا اور ولد الزنا کا بایں علوم نہیں کہ اسکو تعلیم کرے اور لوگ اسکی امامت کو
 مکروہ جانینگے اور بتی کے بیچے بھی اسواسطے مکروہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اسکی سجدے سے نکل گئے جیسا کہ ذکر اسکا اوپر کیا
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے نکاح سے پسند صحیح کہا انھوں نے امامت کرے غلام اور اس موقع میں آزاد لوگ ہوں اور
 روایت کیا سعید بن جبیرؓ سے کہ انھوں نے اندھا امامت نہ کرے اور روایت کیا زید بن اسیرؓ سے کہ امام پوچھا میں نے انس رضی اللہ عنہ
 کہ اندھا امامت کرے کہ امام کیا امتیاج ہو اسکی نکاح اور کہا ابن ابی شیبہ نے حدیث شامیہ عن حماد بن عمار عن ابی جابر عن ابی
 انّ ابا جعفر کی کہ امامۃ الاخر ابی یعنی ابی عمارؓ نے مکروہ رکھا امامت عربی کو اور غلام جب فقیر ہو تو امامت کی
 مکروہ نہیں روایت کیا دوسرے حدیث شامیہ عن ابی جابر عن ابی جابر عن ابی جابر عن ابی جابر عن ابی جابر عن ابی جابر عن ابی جابر
 فقال عبد اللہ افقہ احب الی یعنی غلام جب فقیر ہو تو دوست نہ ہو نہ دیکھ اس واسطے امامت کے اور ولد الزنا کی امامت
 اسواسطے مکروہ ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث شامیہ عن ابوہاریرؓ عن النقیض عن یحییٰ بن سعید قال بلغنی
 انّ عمر بن عبد اللہ بن الخطاب قال لرجل کان یؤمّ قوم فاما بالحق لا یعرف من وکذا ففما کان یؤمّہم
 یعنی تھا ایک شخص امامت کرتا قوم کی محقق میں اور میں معلوم تھا کہ اسکا لڑکا ہر سو منہ کیا اسکو عمر بن عبدالعزیز نے امامت سے
 اور کہا حدیث شامیہ عن فضیل عن لیث عن مجاہد انّہ کان یؤمّ وکذا لکن انا وصاحب التیمیۃ یعنی مکروہ
 رکھی تھی امامت ولد الزنا کی اور حنبل خور کی اور کہا عبداللہ نے کہ نہیں دوست رکھتا ہوں میں کہ قاری تھا سے احمد بن حنبل
 اسکا ابن ابی شیبہ اور روایت کیے بہت آثار اس باب میں اور اگر یہ لوگ امامت کر لیں تو نماز جائز ہوگی کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا چھو نماز بیچے ہر نیک بد کے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور داؤد نے اور یحییٰ بن سعید نے لیکن بہت نزدیک حبس
 اور اس معنی کو روایت کیا ابوہریرہؓ نے اور وہ طریقہ ضعیف ہے **ص** اور جماعت عورتوں کی جو امام مذہب کو مکروہ ہے اور
 اگر جماعت کی تو جو عورت امام ہو وہ معتد ہونے پر اگر کھڑی ہو **ف** اور کیا اگر ایسا حضرت عائشہؓ نے کہا صاحب ہمارے نے
 کہ یہ یکم ابتدا اسلام میں تھا اور کلام کیا او میں شیخ ابن الہمام نے اور زکریا بن محمد القدری میں اس باب میں چند روایتیں اور روایت
 عبدالرزاق نے ابراہیم بن محرز سے انھوں نے داؤد بن جھیز سے انھوں نے عمرو سے انھوں نے ابن عباسؓ سے کہ انھوں نے امامت کرے عورت
 عورتوں کی اور کھڑی ہو انکے بیچ میں اور اس سے معلوم نہیں ہوا کہ حدیث امامت نسائ کی منسوخ ہو چکا ہے یا نہیں جہاں کو منع
 نہ پونچا ہو کہ اور حدیث میں آیا ہے کہ نماز عورت کی بہتر ہے حج سے گھر میں اور گھر سے تھانے میں روایت کیا اسکا ابن خزیمہ نے
 صحیح میں اور روایت کیا ابن خزیمہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عورت کی فضیل ہے اپنے تاریک گھر میں اور ان حدیث
 معلوم ہوا کہ اگر جماعت کی گھنٹی میں نہیں گھنٹی میں روح ہے کہ یہ حدیثین ال میں اور اگر امامت مطلق جماعت کو خواہ حویث
 جماعت خاص کی میں ان کلام ہا جماعت خاص میں اور روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا تھا کہ عورت کہ امامت
 اپنے گھر والوں کی اور خود نہ کر کیا تھا اس کے واسطے لیکن یہ ناوا اسکا ضعیف ہے اور توشیح کی اسکی ابن حبان نے تالیف الثقات میں
 انھیں فصل فتح القدر میں ہے اور مذکور عورتوں کی امامت کرنا مکروہ نہیں اور بیان کیے میں اس باب میں ابن ابی شیبہ نے آثار حمیر

حضرت عمر فاروقؓ اور سید الخیرؓ ہم سے **ص** جان مجھ تو بن کا ہر نماز جماعت میں اور پڑھیں گے کا ندا اور حضرت عیسیٰؑ جو ناکہ بنی زبیر
 ضرب عشا میں پڑھیں گے کا آکر وہ نہیں **ف** اور جاننا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ہوا کہ نزع کو لوٹاؤ
 اسکی مسجد کو جس اسکے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہر اذن مانگے عورت حاکم کے سبکی مسجد میں جانے کی تو جسے
 ایسا کہ اور ذیل تن کی یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عورتوں کو عشا میں حاضر ہونے سے اور صحیح مسلم میں ہے کہ
 عورتوں کو مسجد میں بیٹھنے سے مگر ان کو قبیضہ کی حاجت سے منع کر دیا اور حضرت عائشہؓ نے کہ اگر کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 جو کلام عورتوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلبیت سے کہہ دیا تو بیساکہ منع کی گئیں عورتیں ہی اسرائیل کی اور روایت کیا گیا ہے
 نے تہمدین عائشہؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیہ یون منع کر دیا عورتوں کو زینت کے پہننے سے اور آرایش لکھنے کی
 راہ سے مسجد میں نہ کہ نہ نہیں لیکن گئے ہی اسرائیل میں کہ نہ لکھیں عورتیں اونکی لکھنے کی راہ سے مسجد میں نہ کہ مسجد میں نہ کہ
 زینت میں خصوصاً ملک ہند میں احتیاط اور تہذیب اور تہذیب دینداری یہ کہ گھر میں اپنے عورت نماز پڑھے اور باہر نکلے اور نہ کھانا
 کھنے سے اور اسی پر فتویٰ ہے **و** متوضی کو تہذیب کے پیچھے اور دھونے والے کو مسح کرنے والے کو کچھ دیکھ کر ہر طرف سے
 کو ٹیٹھ کو کچھ پیچھے اور اشارہ کرنے والے کو کچھ پیچھے اس سے پرہیز کرنے والے کو نفل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کے
 اقتدار سے ہے **ف** پہلے سننے میں خلافت پر جو رسول اللہ کا ان کے نزدیک جائز نہیں اور تیسرے میں بھی امام محمد کا یہی مذہب ہے
 اور وہی قیاس بلکہ ترک کیا ہے اجماع کا اس کو تاہم فقہ کے اور وہ یہ کہ پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر نماز پڑھنے
 اور لوگ ان کے پیچھے گھر سے تھے اور پڑھی حضرت ابو بکرؓ نے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے فرض موت میں نہ صحیح ہو
 اس میں بہت روایتیں اور خارجی کہ اسکا بخاری میں ہے **و** اقتدار کی ساتھ عورت اور لڑکے اور غنیمت کے اوپاک کی ساتھ نہ
 اور قاری کی ساتھ نہ ان پڑھے کے اور پیچھے والے کی ساتھ نہ لڑکے اور اشارہ کرنے والے کی ساتھ اشارہ کے پڑھنے والے کے اور جن
 پڑھنے والے کی ساتھ نفل پڑھنے والے کے وہ نہیں اور اسی طرح جو تہذیبی اور فرض پڑھتا ہی اور امام دوسری نماز فرض پڑھتا
 تو بھی درست نہیں یہ تہذیبی کی نماز **ف** اقتدار ساتھ عورت اور لڑکے کے واسطے جائز نہیں کہ لڑکے کے اوپر تو نماز نفل
 اور فرض نماز پڑھنے والے کی اقتدار ساتھ نہ پڑھنے والے کے درست نہیں اور کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے کرو
 عورتوں کو کیونکہ پیچھے کیا اونکا واسطہ نہ ہو اور جو نصف ابن ابی شیبہ میں کہ کہ اعطاء اور عمر بن عبد العزیز نے کہ نہ امامت کہ لڑکے
 قبل اتمام کے فرض میں اور غیر فرض میں اور ایسا ہی مروی ہے امام اور مجاہد اور شمس مکتبہ میں کہ نہ امامت کہ لڑکے کا تک
 اوں کو جہاد ہو کہ اور کہ ابوالخیر نے بھی نے نہیں حج کہ امامت کہ لڑکے کا قبل اتمام کے ماہ رمضان میں یعنی نماز میں **و**
 امام قرات کا طول کہ ہے اور اسی طرح سے پہلی رکعت میں دوسری زیادہ طول کہ ہے مگر نماز میں **ف** کیونکہ مروی ہے
 صحیحین میں کہ جب امامت کہ ہے تم میں کوئی تو چاہیے کہ تخفیف کہ نماز میں کہ کو کہ جماعت میں نہ معین اوپر یا اور بڑھے طے
 لوگ میں اور جب کہ زیادہ ہے تو بقا چاہے طول کہ ہے اور سلم میں یہ کہ اور میں نے اور کبیرہ و زینع اور مرعیض صاحب جماعت میں اور
 صحیحین میں نہ کہ امامت کہ ہے میں نے بھی نے نہ نماز تخفیف کی امام کہ پیچھے نہ یا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے اور اس سے کہ
 قرات کو نہ سے زیادہ کہ کہ جمیع اگر اور بیان ہوا اور حضرت عائشہؓ نے لکھا بشرطی کہ عورتوں کو نماز میں سلام کہ لکھا ہے

۱۰

بیچ نماز

اور اگر نماز پڑھے بغیر وضو تو وہ کسا بھی ہی حکم ضعیف ہی بخیر ترک ہو اور ضحاک نے نہیں ملاقات کی برابر کی اور حکیم اتفاقاً
ص اور پہلے مرد و عورت باہر میں پھر ان کے پھر ختنے پھر عورتیں **ف** اسے صلح حدیث میں آیا ہے اور فرمایا حضرت علی
 علیہ السلام نے قریب ہوں مجھے عقل ملے لوگ یعنی بالغ پھر چوٹانے نزدیک ہیں پھر جو اپنے نزدیک ہیں آخر حدیث میں آیا کہ
 مسئلہ اور ترمذی اور ابوداؤد اور نسائی نے اور توفیق میں چاہتے کہ خوب ملے کہ عورت ہوں اور عجبہ باقی نرسے اور جو شخص صفت کی
 جگہ نکالی کو بن کرے یعنی او میں کھڑا ہو جاوے یا کسی اور کو او میں کھڑا کرے تو حدیث میں ہے کہ بغیرت ہوگی اور کسی روایت کیا کہ
 بزار نے اسناد حسن سے روایت ہی حدیث میں اس بات میں آئی نہیں صحیح القدر میں سب مذکور ہیں اور توفیق کو اس کو کہتے ہیں کہ وہ میں
 عورت اور مرد دونوں کی علامتیں ہیں جو ہوں اور اس کو عورت پر قدم کیا کیوں کہ ایک شایہ مرد کا او میں موجود ہوا اور کو جس سے
 موخر کیا کیوں کہ ایک شایہ عورت کا او میں موجود ہوا اور عورت مرد کے پہلو میں برابر ہو گئی اور بیچ میں لچھو جائے نہیں اور وہ
 عورت لاف شہوت ہو اور امام نے اس کی امامت کی نیت کی ہی اور نماز میں نہ ہوں نہ شریک ہیں مرد کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور
 اگر امام نے نیت عورت کی نہیں کی ہی نماز عورت کی باطل ہو جاوے گی اور نماز کی شرکت سے معنی یہ ہیں کہ دونوں اپنے تحریک کو اہل علم کے
 تحریک پر بنا کر نہ لے لیں اور ان دونوں کے واسطے امام ہو اور نماز میں جو وہ دونوں پڑھتے ہیں یا حقیقہ شکار دونوں میں سے
 یا حکم یا کسی مرد اور عورت کو نماز میں حدیث ہو اور اس نے اور عورت نے بنا کی اور امام فارغ ہوا اور عورت مرد کے برابر ہو گئی
 تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور سو قہ کی اگر سابق کے ادا کرنے میں برابر ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد ہو گئی یہ جب ہو کہ امام عورتوں کی جیسے
 اور اگر نیت کی تو عورت کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر ادا کرے ساتھ امام کے برابر ایک شخص کو قنات
 او کی بیچ ہو گئی کہ امام اس کی امامت کی نیت کرے اور اگر عورت نے برابر کو قنات نہیں کی ایک دیت میں نیت تمام کی نظر ہو
 ایک روایت میں ہے کہ عورتیں اور بعض اہل کی شرح وقایہ عربی میں خوب ہی حکما جی چاہتے دیکھ لے اور اگر امامت کی ان پچھے قنات ہی راق ہو
 کی تو جب کسی نماز فاسد ہونی یا امام کو نہ پیدا کیا اگرچہ جمیل و کرم تو ان میں سے کسی نماز فاسد ہو جاوے گی کیا نماز فارسی کی سوا اس مسئلہ کو اس نے قرار
 باوجود قدرت ترک کی اور نماز ان پڑھوں کی وہ اس مسئلہ کو برابر ہونے کی حاجت کی تو پتا چھوٹے قاری کے ساتھ قنات کا رکن کہ
 قنات او کی ان لوگوں کی قنات ہو جاوے تو گو یا اون لوگوں نے بھی قنات ترک کی اور دوسرے مسئلے میں خلافت امام زفر کا ہے

باب حدیث میں بیچ نماز کے

مصلیٰ کو اگر نماز میں حدیث ہو تو وضو کر کے تمام کر لے اور بعد تشہد کے ہو تو بھی تمام کرے اور صاحب کے نزدیک تمام ہو جائے
 اور شروع سے چرھنا افضل ہے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک شروع پڑھے اور باقی نماز کو بنا کرے کیونکہ حدیث
 منافی نماز کا ہے اور چنانچہ فاسد نماز ہی نماز کو اور یہی موافق قیاس ہے لیکن ترک کیا جیسے بے دلیل اس کے جو فرمایا سوانہ امامی
 علیہ وسلم جو شخص قنات کرے یا کسی دوسری چیز پڑھے یا ہندی نکلے اس کی نماز میں تو پتا چھوٹے کے پھرے اور وضو کرے اور بیکے
 اپنی نماز پورا کرے حدیث و پر گزری نوافل میں مضوع کے بیان میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے امامت کے ساتھ قنات ہو اور عمار علی
 اور ابو جریج کے اور ابن عمر اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم صحیحین سے اور تابعین سے مثل علقمہ اور طاووس اور سالمہ اور سعید
 بن جبہ اور شعبی اور ابن ابی نعیم ہی اور عطاء اور کھول اور سعید بن المسیب رحمہ اللہ علیہم صحیحین اور روایت کیا ابن ماجہ حدیث

باب الحدیث فی الصلوٰۃ

حضرت عائشہؓ کو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے اور حدیث ہو جاوے اور کو تو چاہیے کہ کہتے رہے
 ناکارہی پھر سچے اور اس حدیث سے کہ انہماک سے خون کھنکھائی جیسا کہ واسطہ آگے فرمایا کہ کہتے رہے ناکارہی **ص** اور اگر ناکارہی
 ہو تو نہ تہجد جو ان میں سے کسی کو نیکو کرنے پر چڑھو کرے اور نماز جہاں وضو کیا ہو اس جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اور جو شخص کیل
 ہو کہ وہ بھی نہ کرے کی جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اگر ضعیف فاسق ہو جاوے اور اگر فارغ نہیں ہوا امام ضعیف کے پیچھے نماز کو تمام کرے
 اور مقتدی بھی ایسی کرے **ف** کیونکہ وہی حدیث میں کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے سوئی کرے یا نیکو کرے یا کسی بھوتے ہوئے
 کہنے کا تھا بلکہ اوپر ہوئے کے لوگ کہ اپنے جگہ پر اسکو جسکو کوئی حدیث نہ پوچھا ہو ایسی ہی کہے میں کہ اور کوشش نہ کی امام
 غریب ہم اور اس پر اجماع صحابہ کا ہے اور یہ کیا اسکو احمد اور ابن المسعود نے عمر اور علی سے اور روایت کیا انہوں نے حضرت ابن عباس
 سے کہ کچھ ہمارے اور حضرت عمرو اسطے نماز پڑھنے کے توجہ اصل چوتھے نماز میں تو کچھ اسکو نے ہاتھ اٹھ کر شخص کو جو ان کے داہنے طرف تھا پھر
 پھر چپے تھے منوں کو توجہ نماز میں چپے کیا کہ کیا کہ حضرت عمر نماز پڑھتے ہیں پیچھے ایک تنویر توجہ اٹھ کر ایسی انہوں نے نماز
 کی جب اصل نماز میں تو کچھ منہ کیل چپے اور چپے ایسے اسکو ہاتھ سے توبائی یعنی اسکو تری مذہبی کی اور روایت کیا کچھ
 نے عمر بن یونس استخوان کو یعنی ضعیف کر کے اور روایت کیا سعید کہ نماز پڑھیں ساتھ ہمارے حضرت علیؓ نے ایک روز سو کسیر
 بھوئی اور انکی سو کرا ہاتھ اٹھ کر شخص کو اور لے کیا اسکو اور پھر ہاتھ سے اور صاحبین کی دلیل پر جو روایت کیا ترمذی علی بن عبد اللہ
 بن العاص کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حدیث کرے کوئی شخص اور وہ بیٹھا تھا انہیں جلد سے اسطے آخر نماز کے قبل
 سلام کے تو تحقیق کہ جائز ہوئی نماز ویسی اور کیا ترمذی نہیں ہر اسناد اور اسکا تو می اور خطاب کیا ہے ویسی ہر اسناد میں **ص**
 اور اگر کوئی شخص نماز میں مجنون یا بیہوش ہو گیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہیں جاتا اور اسکو احکام ہو یا واقعہ کیا یا قصد
 حدیث کیا یا درہم سے زیادہ پیشاب یا اور نجاست او سپر مٹی یا اس کے زخم سے خون جاری ہو یا او سے جانا کہ سینے
 حدیث کیا اور مسجد یا صغوف سے نکلی پھر اسکو معلوم ہوا کہ حدیث نہیں ہوا تھا ان سب صورتوں میں نماز باطل ہو گئی پھر سر سے
 پڑھے اور اگر مسجد یا صغوف سے باہر کسی کے نہیں نکلا اور صغوف سے بھی تھا تو زمین ہو تو بنا کر ندرست ہو اور اگر بدتھاں کے باہر
 حدیث یا کوئی اور عمل نامانی صلوٰۃ کے کیا نماز ویسی تمام ہو جاوے گی اور یہ تہجد کے اگر تیمم کرنے والے بانی پر قدرت بانی یا موزہ او سے
 تھوڑے عمل سے جو نامانی نماز نہیں اتنا ریا یا بدت سمجھ کی تمام ہو گئی یا ان چھ کو سمجھتے یا داگنی یا نشتے کہ پڑایا یا اشارہ
 کرنے والا کو ع اور مسجد پر قیاد ہو گیا یا ترتیب کے نماز قضا یا داگنی اور اسکا بیان آگے اور کیا امام نے ان چھ کو ضعیف کیا یا ما
 فوج میں آقا بیکل یا امام جسے میں ہر صلوٰۃ آگیا یا عذر وائل کا عذر زائل ہو گیا یا چپے نذر سے تہمتی کے سبب گریں
 ان سب بارہ صورتوں میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز فاسد ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو گئی اور اگر بدتھاں
 امام نے تہجد کیا یا قصد حدیث کیا سبق کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اگر یا تیں کہیں مسجد سے نکلے تو جائز ہو گئی اور اگر امام
 قرات میں گیا تو دوسرے کو ضعیف کرنا درست ہے اگر لڑا کہ یہ ہے پڑھا ہو تو اگر اتنا پڑھا کہ نماز جائز ہو جاوے گی اور جو خطبہ
 نماز فاسد ہو گیا امام نے مسبوق کو نیکو کر دیا ورنہ ہو تو سبق نماز کو تمام کرے اور مدد کر کو ضعیف کرے تاکہ وہ سہم پھرے
 اور سبق بانی نماز اپنی پڑھ لے **ف** مسبوق اسکو کہتے ہیں جو بعد ایک کعت یا دو کعت یا زیادہ کعت پڑھا ہو اور

ساری نمازوں سے امام کے ساتھ بنانی ہو چکی ہو۔ اگر کسی کو کہتے ہیں جسے ساری نماز امام کے ساتھ چھٹی ہو تو مطلب اسکا یہ ہے کہ سب سے پہلے امام کے ساتھ بنیں۔ کیا کیونکہ اسکی نماز تو ابھی باقی ہے اور مقتدیوں کی نماز ختم ہو چکی ہو اسلئے کہ وہی کوئی خلیفہ کو بیگا کہ وہ اونٹن سے بیگ ہے۔ ساتھ سلام پھیر **ص** اور جب سب سے پہلے نماز کو امام کی تمام کرے تو پھر اگر اسکو حدیث ہو یا کوئی اور عمل یا فہم وہ اسے کیا مانند قہر و کلام کی اور سجدے سے بچنے کی فاسد ہو جاوے گی نماز اسکی اور پہلے امام کی جسے سب کو غایفہ کیا نہ اگر جب پہلا امام فارغ ہو جاوے جسے اسے غایفہ کیا اور یا غایفہ کو اس طرح کہ پھر نماز اسکی ملے گی اور حکم کی کوئی نماز پھر غایفہ کے اور مقتدیوں کے نماز کسی صورت میں فاسد نہ ہوگی کیونکہ وہ اپنی نماز تمام کر چکے اور اگر کوئی باسجد میں حدیث پڑھتا ہو یا کوئی حدیث بنا کر کراۓ اور سجدے کو پھر دوبارہ کرے اور اگر کوئی باسجد میں یا کہ کیا کہ اگر حدیث کا کراۓ اور سجدہ نہیں کیا تھا اور اونٹنی قات یا مسکوق ضلک یا تو پھر کراۓ اور پھر کہیں یا کیا تھا اور سبھی کو نمازنا مستحب ہے اور اگر نہ تو کیا تو کچھ چیزیں اگر امام کے ساتھ ایک ہی شخص ہی تھا اور امام کو حدیث پڑھتا تو وہ شخص اسکا خلیفہ ہو جاتا اگرچہ امام خلیفہ نہ کرے تو اگر وہ مقتدی عورت یا اگرچہ امام کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور مقتدیوں کے نماز کسی صورت میں فاسد نہ ہوگی کیونکہ وہ اپنے خلیفہ نہیں کیا ہے اور یہ عورت اور اگر کوا تو اہم کی صلاحیت نہیں رکھتے تو مقتدی بننے امام کے رہ جاوے گی سو نماز کی فاسد ہو جاوے گی اور امام کی فاسد نہ ہوگی

باب نماز کے مفسدات اور مکروہات کے بیان میں

مفسدات یعنی جو نماز کو فاسد کرنے میں جہت ہیں پہلے کلام کرنا اگرچہ بوجھ سے یا خواب میں ہو **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اگرچہ بوجھ سے کلام کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دلیل اولیٰ یہ ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رُفِعَ عَنْ أَهْلِ الْقَبْرِ اَخْطَاؤُ وَالتَّسْبِيحُ اِنِّیْ اَعْلَمُ بِمَا لَیْکُمْ مِیْرَی اِسْتَحْطَاوْ زَنَیَّانِ اور اس لفظ سے یہ حدیث باقی نہیں ملے گی بلکہ اس لفظ سے وضع عن اہل القبور یعنی اہل القبور یعنی دفن کر کے کیا اہم ہے سچ خطا اور زنیان اور سب سے وہ لوگ زبردستی کیے گئے روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور ابن حبان نے اور کما فی صحیحہ اور شرط بخاری مسلم کے اور بخاری میں قول ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطہ علیہ السلام کے کہ یہ نماز نہیں لائق ہے اور حسین کلام آدمیوں کا اور یہ تو سچ اور کما فی قرأت قرآن روایت کیا اسکو مسلم نے اور وہ جو امام شافعی نے روایت کیا ہے معمول ہے اور بخاری میں گناہ کے اور نماز کے فاسد نہ ہو بلکہ دلالت نہیں کرتا **ص** دوسرے قصد اسلام کرنا اور اگرچہ بوجھ سے کرے کہ نماز فاسد نہ ہوگی **ف** کیونکہ سلام ایک نہ کرے اور اگر اسے اوائل میں یا میں معمول ہو گا اور پھر ذکر کے بخلاف اس کے کہ جب قصد کوئی سلام کرے تو وہ کلام ہو جاوے گا **ص** تیسرے جواب سلام کا کہنا قہر یا ہوا یا بوجھ سے جو سختے آوے یا وہ باذان یا ناچوین آواز سے روئنا کسی حدیث یا اور دوسرے بغیر ذکر کے کہ انسانا شائون جواب حسین کا دینا آٹھ دین ہی جیسے کہ جواب **اِنَّ اللہَ وَ اَنَا اللہُ** کہ **لَا اَشْفَقُ** سے دینا اور خبر خوش کا کہ **اِنَّ اللہَ** سے اور محمد **سُبْحَانَ اللہِ** کہ **اِنَّ اللہَ** سے تو نہیں ہوا امام کے اور کو قرات کا بتانا اور اپنے امام کو بغیر شائع نہ کیا ہو کہ اگر مقدار میں پڑھ چکا ہو یا ایک آیت سے دوسری آیت پڑھی اور اسے قلمہ دیا بتانے والے کی نماز ناجانی ہوگی اور اگر امام نے قلمہ لے لیا تو کیا بھی نماز فاسد ہو جاوے گی اور مقتدیوں کے کہ اگر نماز امام کو بتا دیا تو کسی صورت میں نماز نہ جاوے گی اور اسی پر فتویٰ ہے دوسری حدیث سے دیکھ کے پڑھنا اگر عین میں مگر پھر سجدہ کرنا یا دوسریوں کو کہ اگرچہ بوجھ سے ملے ہیں مگر انکا جیسے کہ یا اللہ الیٰ ظانی عورت سے میرا

کھانچ کر سنے یا جگہ ہزار دینار سے تر ہو کر کھانا یا پینا چوڑھویں عمل کرنا اور عملِ کثیر معصوت کے نزدیک وہ جو حسین و فاضل بات کہے
 اگے کی عادت ہو اور مفسدہ کثیر نزدیک عمل کثیر وہ جو جسکو عملی کثیر بنانے اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ کے قریب ہو اور اگر ایسی بات
 کہ نہ نماز پڑھی اور بھرنیت اسے اکی اور کثیر تحریر کی لیکن ہاتھ نہ اٹھائے تو اگر وہ دوسری نماز پڑھنا چاہتا ہو تو کئی گنا سمیٹے
 محسوب ہوگی اور اگر وہ ہی نماز پڑھتا ہو تو یہ کثرت اور عین محسوب ہوگی اور اگر کوئی جنت یا دوزخ کے ذکر سے نماز میں بیوقوف
 یا عمل قابل کے یعنی عمل کثیر نہ ہو تو بھی یا غرض سے کھانسنے یا کوئی اس کے سامنے سے گزرنا یا تو نماز نہیں جاتی اور گزرنے والا
 گنگار ہو تا ہی اگر تمام سبب میں عین پڑھنے کی چیز حاصل کے گزرنے اور پوشیدہ ہو کر وہ شخص اگر چہ عین میں نماز پڑھتا ہو تو جب گنگار
 گزرنے لگا تو گنگار ہوگا اور اگر پڑھنے سے پہلے عین پڑھتا ہو تو معصوت کے نزدیک اگر تمام سبب میں گنگار ہوگا تو گنگار ہوگا والا نہیں ہوگا اور نصیحت
 کے نزدیک نہایت کمال کی نظر تمام سبب پر نظر کرنے میں پہونچتی ہو وہ تمام سبب میں داخل ہو تو اگر کوئی شخص کان پر پڑھتا ہو
 اور نہ چپہ کان کے کہ کوئی گنگار داخل روایت کے موافق گنگار نہ ہوگا اور دوسری روایت کے موافق اگر گزرنے والے کے اوصلی کے کچھ
 اعضا قابل سمیٹے ہو تو گنگار نہ ہوگا اور گنگار نہ ہوگا **ف** جاننا چاہیے کہ گنگار نمازی کے سامنے سے نماز میں نہایت برا ہو اور بانی
 میں کسی احادیث صحیحہ وارد ہوئی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر گنگار گزرنے والا سامنے صلی کے کہ کیا عذاب ہو گا
 البتہ ہزاروں کے وقت کے گنگار سب چالیس اس کے گنگار ہوگا اور اس کے سامنے سے کما ابو انصر راوی کہ نہایت جاننا میں ایسا نہایت
 فرمایا اپنے چالیس دن یا چالیس سال اور روایت کیا اسکو ہزار نے اور او میں زمین خرابا یعنی چالیس خرابی و
 معصوت کے نزدیک اگر سامنے سے عورت یا کتا یا گدھا داخل ہو تو نماز باقی رہتی ہو اور ہرگز نزدیک کیسے گزرنے سے نماز باقی رہتی
 دلیل ہماری قول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ نہیں تو رتی ہی نماز کو کوئی چیز اور دفع کردہ اسکو جہاں تک کہ طاق رکھو کیونکہ وہ
 شیطان ہے روایت کیا اسکو علی بن سہل سے سواترمہ کی اور سند میں اسکی مجال ہے اور او میں کلام ہی اور بخاری میں ہے کہ اس شخص سے
 ملائی کرے کیونکہ وہ شیطان ہے اور روایت کیا دارقطنی نے سالم بن عبد اللہ انھوں نے اپنے باپ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور ابو بکر اور عیسیٰ کہ نہایت قطع کرنا نماز کو کچھ پس دفع کرو جہاں تک کہ طاق ہے اور نصیحت کیا رافع اسکا اور وقت کیا اسکا تو یہاں
 اور کما تو فی شرح صحیح مسلمین حدیث کہ **يَقْطَعُ الصَّلَاةَ هَرُودُ شَيْخٍ ضَعِيفٍ** ہو اور کما شیخ ابن المہام نے کہ نہیں عیسیٰ کو روئے
 سب سے اس واسطے کہ وہ مروی ہے چند طریقوں سے ابو سعید اور ابن عمر اور ابو امامہ اور انس اور جابر سے اور یہ روایتیں ابو داؤد
 دارقطنی اور حماد وسط طبرانی میں ہیں اور ہر حال میں برابر ہی اس کے صحیح مسلمین میں ہے حضرت ابو ذر سے کہ قطع کرنا معصوت کو جب نہایت
 معصی کے مانند کڑی بالان لومے لگا سیاہ اور عورت اور گدھا کما مٹنے کے کیا سبب ہے کہ گتے سیاہ کو فرمایا اور سرخ گتے کو نہ کما کما
 ایسی مٹھانی سے کہ پوچھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ پوچھا تو نے مجھ سے سو کہ کتا کیا شیطان ہے کہ امام احمد
 نہیں شک ہے کہ کتا نماز کو توڑتا ہو لیکن سیر و مل میں گدھے اور عورت سے شک ہے کہ ان میں بجز رخی گدھا امام احمد نے یہ قول اس واسطے
 کہ صحیح ہوئی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حضرت عیسیٰ کے سامنے نماز پڑھتے تھے پھر جب مکر سے
 ہٹا دیتے تھے ہاتھ سے پھر اور گھروں میں اوس دن چھراغ پھرتے روایت کیا اسکو بخاری سلم خیر نے اور یہ حدیث نہایت ضعیف ہے
 اور صحیح ہو ابن عباس سے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ نماز پڑھتے تھے سوا و ترا میں گدھے پر اور چھوڑا میں نے اسکو لگا

صف کے سو کچھ پروا کی اور کسی اپنے اور ناپا اپنے گئے مین کچھ اور روایت کیا اس حدیث کو ابو داود اور ابن ابی شیبہ نے سہ
اسنا بھیج کے کہتا ہوں مین کہتے کے باب مین بھی ایک حدیث آئی جو روایت جو فضل بن عباس نے کہنا کہ ابی بنی اس
عبدیہ سلم نے سچ جنگل کے اور چاری ایک لکھا جو فی اور گدھی تھی تو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی اور وہ
اونکے سامنے تھیں تو جب کہ آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو ابو داود اور نسائی نے اور کیا اور کہے کا ایک حکم میں
القریب جو مذکر کی اور پھر سیاہ کی بھی ہو تو البتہ کوئی حدیث اس سے صحیح سے نہیں ملے واللہ اعلم **وَعِلْمُهُ أَتَمُّ** **ف** **ن**
جنگل مین نماز پڑھتا ہے وہ مقام سی ہین دونوں بروایت ایک ایک بروایت کٹر کر کے کہ طویل اسکا ایک گز کا ہو و اور ایک
اوچک کا ہو یا دوسرے کو گز و یا زین پر یا کچھ ستر کے زمین پر یا کچھ لینا درست نہیں **ف** اور ستر کی طرف قریب ہونا چاہیے
کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میرے تو قریب ہو ستر سے روایت کیا اسکو حاکم نے اور وہ
اوسکو ابو اسبہ اور یمنین کہ قطع کر کے شیطان نماز اوسکی اور روایت کیا سلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر کوئی
نکست اپنے مثل لکڑی بالان اونٹ کے تو نماز کرے گا جگہ جو ستر سے ہو گا اور خارج کیا سلم نے عاید ثقت سے کہ پوچھ گئے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے کہ میں تو صلی سے سو کو کاش لکڑی بالان کے اور یہ کہ مین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کیا عاخر کوئی تم مین کا ستر کہ جب نماز پڑھے صحابہ مین یہ کہ ہو گئے اوسکے مثل بالان اوسکے اور یہ حدیث لفظ سے نہیں ملی اور
گرتے نماز ایک تھوہی اور بھی گز شرع مین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم مین جنگل مین کر سنا
اپنے ایک ستر یا سیاہی ہو یا کچھ مین اور کما شیخ کمال الدین ابن الحاکم کہ یہ حدیث غریب ہو نہیں ملی لیکن روایت کیا ابن جبار نے
حاکم نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم مین تو نماز پڑھے طرف ستر کے اور پھر
اوسکو جو گز سے اوسکے ستر ہو گئے اور روایت کیا اوسکو احمد اور بیہقی اور زیادہ کیا ابن جبار نے اگر وہ انکار کرے تو اڑے اوس سے
اور کہ ستر کو ایک فون وون کے سامنے ہوا ستر کہ روایت کیا ابو داؤد فضالہ بن المقداد بن الاسود انھوں نے اپنے اپنے ہاتھ ہمارے
نہیں دیکھا سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے تھے طرف ستون یا لکڑی یا درخت مگر کرتے اوسکو قابل مثل ابن عباس
اے کہ او زمین قصہ کرتے تھے اوسکا قصہ کہنے کو یعنی نماز مین اوسکی طرف نگاہ رکھتے تھے تاکہ تشبیہ ہو و ساتھ بت پرستوں کے
اور ولید بن کامل اوسکی سنا وہیں ضعیف ہو اور ضابطہ معمول ہو اور جواب سکایہ ہو کہ جمل قرن ثانی میں مقبول ہو اور دوسرے کہ
سکو تیا کیا اس حدیث سے ابو داؤد اور روایت کیا نسائی نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم مین طرف ستون کو تو نہ کہے اوسکو درمیان
آنحضور کے بلکہ کہے اوسکو بائیں اے کہ مقابل اور روایت کیا ابوعلی بن کثیر نے اپنی سنن مین ضابطہ مثل اسکے اور ضعیف کیا
اس حدیث کو احمد اور ابن حجر نے اور کما فتح القدر مین کہ دلیل ہو جو خط ایک **ص** اور اگر ستر نہ ہو اور کوئی شخص گز پڑھتا
یا ستر اور وہی کہ سچ مین گز سے کہ ستر سے ستر کے اور دونوں سے ستر کے اور ستر نہیں **ف** کیونکہ
اور اگر گز کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ دفع کر وہاں کہ کہ قدرت ہو اور اشا کہ سے دفع کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
تھا اشارت سے دفع کیا ام سلمہ کے دونوں لڑکوں کو روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور ضعیف کیا اوسکو ابن القلان کہ محمد بن
مجموع ہو اور زمین پہاڑی جانی ماوسکی لیکن صنف ابن ابی شیبہ لیسان مین مین اوسکے پاس روایت ہو اور اسکا مجموعہ ہونا

وہی کہ
صناعت

ثابت نہیں ہوتا اور کمالی اور تہذیب میں ہرگز اخراج کیا اوسکے واسطے مسلم نے او فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ
 حادثہ ہو گئی حدیث تیسرے کے روایت کیا اوسکو علی **بے** اور امام کا ستروہ قدیون کو بھی کفایت کرتا ہوا اور
 جو چاہے اس میں کوئی نہ آویگا یا اس کو جو نہ ہو تو سیر کا نگار درست ہوتا کیونکہ نماز پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بطحا کہ میں اور اوس کے ساتھ ایک نہ تھا اور عورتیں اس کو گئے گزرتے تھے اوسکا اوہر اور نتھ واسطے قوم کے سترہ
 اور روایت کیا اوسکو بخاری مسلم نے اور اخراج کیا ابو داؤد ذی باب تین اسناد صحیح سے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے

فصل مکروہات نماز میں

پہلے سال کپڑے کا اور وہ یہ ہر کچا کو سر باگ ہے پہلے اور اوسکے گذرون کو پورے اس طرح پڑھنے میں اور قبا
 میں یہ کپڑے پہلے اور دونوں آستینوں کو ہاتھوں میں نہ ڈالے اور دونوں طرفوں کو نہ ڈالے **و** اس واسطے کہ منع کیا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسل سے نماز میں اور جس کے گرد ہی ہا حانپ یہ کہو اپنا روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور اسلم نے اور
 روایت کیا ابن ابی شیبہ نے فقہاء کے منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے گرد ہی ہا حانپ یہ کہو اپنا روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور اسلم نے اور
 صحابہ کا نام نہ کہ نہ ہر صورت ہا حانپ یہ کہو اپنا روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور اسلم نے اور
 یہ مکروہ اور اسی طرح سعید بن مسیب اور امام بخاری اور عطاء کہ وہ کہتے تھے اوسکا اخراج کیا ابن اسحاق کا ابن ابی شیبہ نے منع کیا
ص دوسرے کپڑے کو سمیٹنا خاک اور غبار سے کپڑے یا بستر کو میلنا **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ اللہ تعالیٰ نے مکروہ نصیر اس واسطے تھا سے تین چیزیں جنت یعنی بیفائدہ کلمہ کرنا نماز میں اور رفتہ رفتہ میں اور ہنسی قبروں
 روایت کیا اوسکو فضائی لوق ابن المبارک سے انھوں نے اسمعیل بن عیاش سے انھوں نے عبداللہ بن عمار سے انھوں نے بخاری
 بن ابی کثیر سے مرسل **ص** چوتھے سب بالون کا جمع کرنا یا بالون کو لپیٹ کے بطریق داخل کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا
 عبدالرزاق نے انھوں نے ثور سے انھوں نے فضول بن اسد نے محمد بن عیسیٰ سے انھوں نے ابو رافع سے کہنا کہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نماز سے اوشخص کو کہ باندھ دے جو ہون کو سر پر اور اوسکو عربی میں عقیس کہتے ہیں اور روایت کیا ابو یوسف نے اور اس شخص کے
 بچلے نام سعید مقبری کا لیا اور کہا کہ اندرون ابو رافع سے انھوں نے ام سلمہ سے اور یہی حدیث روایت کی اور روایت کیا اوسکو بخاری
 بن ابی کثیر سے سفیان سے اوسی اسناد اور بخاری اور بخاری میں **ص** پانچویں اوکلیون کو چٹخنا **ف** کیونکہ روایت
 کیا ابن ابی جعفر نے عاری سے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چٹخنا تو اوکلیون کو اور تو نماز میں ہو کہ
 او منع ہوا حارث بن بلکہ کا شعی نے کہ وہ کذاب ہو اور رافضی **ص** چھٹے گردن ہیمے کے بچھنا اور اکھ کے گوشے سے ہیمے
 گردن چپنے کے مکروہ نہیں **ف** کما صاحب ہا یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر مہلے مسلی کہ کہ کو بکارتا ہوا اور
 سترہ گوشتی کہ تاہو البتہ التفات کرے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی لیکن روایت کیا بیہقی نے شعب اللہین بن کعب سے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہر کوئی ہون کہ نماز پڑھے کھڑے ہو کہ کو مکمل کو دیتا ہو اللہ اوہراک فرشتہ کے بکارتا ہوا
 او بیٹے آدم کے مگر جانتا تو کہ کیا ہوا نماز میں ہری اور کس سے سرگوشتی کہ تاہو تو تو التفات کرتا اور التفات کے معنی یہ ہیں اچھا اور
 دیکھنا اور روایت کیا حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو ابو داؤد ابو داؤد سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ہتاہی اللہ توجہ صرف

بیشکے اور وہ نماز میں تھا ہر چہ یہ بات قطعات کرنا بھی مندوب ہے لیکن ہر امام کو نماز میں اپنا وقت اور روایت ہر اسکے کے ذرا پہلے
صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی تو القعات سے نماز میں ہوا وسط کے القعات ہلاک کرنے والا ہے تو اگر گھڑ ہو تو فضل میں فرض میں روایت کیا
اور سکون فرمائی اور صحیح کیا اور سکواورنگ گردن پچھ کر وہ نہیں کہو کہ روایت کیا ترمذی اور سنائی اور ابن حبان اور یحییٰ
اور صحیح کیا اور سکواورنگ گردن پچھ کر وہ نہیں کہو کہ روایت کیا ترمذی اور سنائی اور ابن حبان اور یحییٰ
گردن اپنی کہا ترمذی کہ یہ غریب ہوا اور کہا الباقیان کہ یہ صحیح و اگر پیر ترمذی طریقے سے غریب ہوا و رطا ہوا اور سکوا
ایک ایک دو ہند ہزار میں **ص** ستاؤ کہیں کہیں کا ہٹا گا گا ایک ہاڑچکے لیے **ف** اس واسطے کہ یہ بھی ایک قسم
عبث ہے ہر گز یہ کہ جب بھی دیکھنے کی بات ہو تو وقت ایک بار ٹامٹہ سے بتا دینا جائز ہے کہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
واسطے ابوہریرہ کے کہ ایک ہاڑی ابوہریرہ نے پچھوڑا اور سکواور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور روایت کیا اور سکواور الزبائی نے
ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے پچھوڑے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شی کو یہاں تک پچھوڑا کہ آپ کے لکڑیوں کے پتلے کو لگا لکھا
خود دینا ہون میں اور اسی طرح روایت کیا اور سکواور ابن ابی شیبہ اور روایت کیا گیا سو قوت کہا دافطی نے اور وہی صحیح ہے
اور روایت ہے کہ کتب متین کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نسخ کر لکڑیوں کو اور تو نماز پڑھتا ہوا اور اگر ضرورت پڑے تو لکھا
اور روایت اسے تعقیب میں **ص** آٹھ میں کہ ہر پانچ گھنٹا **ف** کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اس
روایت کیا ہمارے سوا ابن ماجہ کے ابوہریرہ سے کہ کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نماز پڑھے آپ کی ہر پانچ گھنٹے
اور دوسری وجہ اس کی یہ کہ مخالف ہر سنت شہور کے اور وہاں تھوڑے کا ہٹا ہوا ہے **ص** تو میں دونوں
ہاں تھوڑے کا کہیں یا وہ سینے کو لگے کر نماز واسطے سستی و سہولت کی طرح بیٹھنا اس طرح کہ دونوں سر پہ بیٹھے اور دونوں
زاؤں کو ٹھکرا کر لکھا ہو میں سجدے میں دونوں بازو بچھا دینا **ف** کیونکہ ہر پانچ میں ہر گز فرمایا حضرت ابوہریرہ کے کہ لکھا گیا ہو
بیشک وہ سنت یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں میں ایک یہ کہ جو بیچ ماروں مثل جو بیچ مارنے مرغ کے یعنی جلدی حدیث
سجدے میں جانوں اور پچھوڑی اور ٹھٹھ لکھا ہوں اور یہ کہ بیچوں مثل بیچ کے کہ اور یہ کہ بچاؤں میں بچاؤں اور یہ کہ
غریب ہر نہیں ملی ہو اور سند احمد میں ہوا ہر سر کے منع کیا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں میں اور ذکر کر دینی
دو چیزیں اول کی لیکن اخیر میں یہ بیان کیا کہ القعات مانند القعات کو مڑی اور صحیح حدیث ضعیفہ ہے کہ ہر حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم منع کرتے تھے گھائی شیطان اور گھائی شیطان کی کہنے کی طرح بیٹھنا ہوا اور اس کے پچھوڑا آدمی دونوں بازو اپنے مانند
بچھاؤں فرزندوں کے واللہ اعلم **ص** ہاڑیوں میں چار زونیں ہند بیٹھنا **ف** اس واسطے کہ خلاف سنت ہے **ص**
تیرہویں ایک امام کا کھڑا ہونا مسجد کی طرف میں یا دوکان یا امام کا کھڑا ہونا اور قوم کا بیچ یا قوم کا دوکان پر اور امام کا
ف واسطے کہ وہ شاہی اہل کتاب کے کہ وہ امام کے واسطے ایک مکان اونچا بناتے ہیں اور اوپر میں امام کا تہذیب ہونا
اور وہاں کی بلندی بوضو کی گئی ہے کہ قیامت آج کے کہ اوپر ہوں گے گماں کی بات تھوڑا راستہ کہ امام کے لیے نہیں
اور جو ہوں گے کہا کہ سجدہ نہ ہو کہ لکھنے غنائیہ نہیں کہ امام محراب میں کھڑا ہو **ص** چھوڑے کھڑے ہونا
صحت کے بیچ میں کہ باقی ہر **ف** اور اوپر بیان اسکا گدا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نظر کرے

طوافِ نیت کے معنی صفت میں جو جگہ باقی ہو تو اس کو بند کرے اور بعض روایات میں کہ نماز کا اعادہ لازم ہوگا اگر سجدہ نما
 پہنچے صفت پر بھی لگا **ص** پندرہویں تصویر کا ہونا سر کے اوپر یا اس کے آگے یا برابر اور اگر پہنچے یا پہنچے قدم کے چوکھوٹے
ف کیونکہ حضرت جبریلؑ نے کہا کہ ہم نہیں داخل ہوتے اوس گھر میں جس میں کتا ہو یا تصویر ہو یا کتا ہو یا تصویر ہو روایت کیا اوس کو سلم علیہ السلام
 ایک مرتبہ بل میں اوس کے منی میں بہت حدیثیں صحیح آئیں ہیں فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں داخل ہوتے
 ملا کہ اوس گھر میں کتا ہو یا تصویر ہو **ص** ٹوٹھویں ہر سنگے نماز پڑھنا سستی اور کمالی کے سبب اور اگر
 واسطے عاجزی کے پڑے تو کہ وہ نہیں شرمعون برسے پڑوں میں جو گھر میں پنے رہتا ہو لوگوں کے پاس اوند کپڑوں سے
 نہیں جاتا اوند کپڑوں سے نماز پڑھنا **ف** کیونکہ لوگوں کی توغرت کرنا ہو شرم کرنا ہو یا غصے کے پاس برسے کپڑے پہن کے
 جانے سے اور نماز کی کچھ عزت و آبرو نہیں حال انکہ اگر کسی ایسے کے دربار میں جاتا ہو تو جو اس کے عمدہ کپڑے ہوتے ہوں اوس کو چونکے
 جاتا ہو نہ کہ جبے کا ہا اسکم الحاکم میں جاوے تو جیسے کپڑے ہوں بغرت تمام اوس نماز پڑے اور یہ جب کہ اوس کے پاس اور
 کپڑے ہوں ورنہ اگر کسی پاس اچھے کپڑے نہیں تو اونھی کپڑوں سے جو پہنے نماز پڑے **ص** اٹھارہویں نمائندگی کے دور کرنے
 کیواسطے نمازین پیشانی کا زین پر ملنا اونیسیویں آسمان پر نظر کرنا بیسویں سجدہ بگڑی کے بیچ پر کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا
 ابن ابی شیبہ عیاض بن عبد اللہ قرشی سے کہ دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سجدہ کرنا ہو اور بیچ علمائے کے سوا شافعی
 ہاتھ سے کہ اوٹھالے علمائے اپنے کو یعنی پیشانی پر سے اونچا کر کے کہ پیشانی کھل جاوے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ عبادہ بن مسعود
 سے کہ وہ جا رہا کرتے تھے نماز کا اوتار لیتے تھے علمائے سر سے اور اس باب میں مروی ہو حضرت علیؑ اور ابن عمرؓ اور جابر بن عبد اللہ
ص اکیسویں آیتوں کا گنا **ف** اسوئل کے یہ شغل نماز میں **ص** بائیسویں کہ پڑا عجمیہ تصویر چلاو کا
ف کیونکہ وہ مشابہ عیوت کے اوٹھالے والے کے ساتھ اور نماز جائز ہے **ص** اور سجدے اور وطمی اور پیشانی پر
 پہنچا کر وہ ہے **ف** بسبب عزت اور حمت سجدے **ص** اور دروازہ سجدہ کا بند کرنا بھی مکروہ ہے **ف** کیونکہ میں
 قلت جاعت ہوگی **ص** اوس سجدہ کا نقش کرنا ساتھ کچ اور ساج یا سونے کے پانی کے مکروہ نہیں اور کھڑا ہونا امام کا سجدہ
 اور سجدہ کرنا محراب میں مکروہ نہیں اور جو شخص کہ بیٹھا باتیں کر رہا ہو اوس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ نہیں **ف** کیونکہ روایت کیا
 ابن ابی شیبہ نافع سے کہ تھے ابن عمرؓ بناتے تھے راہ طوطی ستون غیر شکرتے تھے کہ سیر واسطے تیری بیٹھ ہو اور مخالف
 اوس کے جو روایت کیا بزار سے کہ حضرت علیؑ سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا پیچھے ایک شخص کے سو حکم کیا اوس کو
 کہ اعادہ کرے نماز کا اور اسی طرح سونے کے پیچھے بھی درست ہے کیونکہ صحیح ہو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اوپر گذرنا کہ نماز
 پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے حضرت عائشہؓ کے اور وہ موتی تھیں درمیان ان کے اور درمیان قبلے کے اور
 مخالف ہوا اوس کے جو مروی ہو اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نماز پڑھو پیچھے سوتے اور باتیں کر لیا اوس کے
 لیکن وہ ضعیف ہے اور بھی مروی ہے سند بزار میں ابن عباسؓ سے کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منع کیا گیا کہ میں نماز
 پڑھوں میں طرف اوند لوگوں کے جو کھڑے ہیں اور باتیں کرتے ہوں اور کما بزار سے کہ نہیں جانا ہوں نہیں اوس کو مگر احادیث سے
 اور جوابا و سکایہ ہو کہ جبکہ اواز اونی شد سے ہو اور اوس سے خوف شغل کا ہو نماز میں واللہ اعلم **ص** اور جبریلؑ

کہ تصویر بن بنی مین اگر اوس پر سجدہ نہیں کرتا تو ان پر نماز مان کر وہ نہیں اور جو صورت آتی چھوٹی ہو کر دکھائی نہیں دیتی یہو اچانک
 او کسی چیز کی تصویر یا حیوان کی مگر اوس کا سر نہ ہو تو مکروہ نہیں اور مار ڈالنا بچھو اور سانپ کا بھی نماز میں مکروہ نہیں **ف**
 کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ حَتَّى تَغُتُّ بِوَجْهِكُمْ فِي الصَّلَاةِ** یعنی قتل کر دینا چھو اور سانپ کا اگر تم نماز
 میں پڑھو گے تو چھت کر کے چھت کرنا مکروہ نہیں اور اس میں اگر کلمہ بھی ہو تو بھی نماز میں کچھ حرج نہیں اور صحیحی صحیح **ص** اور جس
 گھر میں کہ سب پر اوس گھر کی چھت پر پیشاب کرنا مکروہ نہیں ہوا سطر کہ وہ علم سجدہ کا نہیں کھٹا کہ پیشاب دوسرے کر دے ہو کہ

باب تراویح اور نوافل کے بیان میں

و تراویح امام اعظم کے نزدیک واجب ہوا و نزدیک صاحبین اور امام شافعی کے سنت ہوا **ف** اور دلیل اسکے وجوب کی یہ کہ
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اس نے زیادہ کیا تمہاری نمازوں میں یا کہ نماز کو آگاہ ہو کہ وہ وتر ہو تو پڑھو اور سکود دریا
 عشا کے طلوع فجر تک ایسا ہی ہو یہ میں اور یہ حدیث مروی ہے عمرو بن ابی العاص اور عقبہ بن عامر اور ابن عباس اور ابن عمر اور
 ابوسعید خدری رضی اللہ عنہم سے اور حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده میں بھی مروی ہے اور خارج بن جنداب و ابوہریرہ
 غفاری صحیح تو حدیث عمرو بن عقبہ کی روایت کیا اور اسکو اسحق بن راہویہ سن میں **سَنَّا سُوَيْدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ**
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَدَّارِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ عَنْ
بْنَ عَامِرٍ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً هِيَ لَكُمْ حَيَرٌ مِّنْ حَمْرِ النَّعَمِ الْوُتْرُ وَ هِيَ لَكُمْ دِيْمًا
بَيْنَ النِّسَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ میں تحقیق کہ زیادہ کیا تمکو اللہ نے ایک نماز کہ وہ بہتر ہو اسطے تمہارے رخ چار پانچ
 سے اور وہ وتر ہو دریا عشا کے طلوع فجر تک اور ضعیف کیا بھی بن عیینہ نے فقرہ کو اور لیکن حدیث ابن عباس کی سوا روایت کیا
 اور سکود اوطقی اور طبرانی نے نصر ابو عمرو سے اسنے عکر سے اسنے ابن عباس سے اور ضعیف کیا اور سکود اوطقی نے بسبب فقر
 اور لیکن حدیث ابن عمر کی سوا خارج کیا اور سکود اوطقی نے غرائب الکملین اور ضعیف کیا اور سکود احمد بن ابی الجوزی
 اور الفاظ اسکے یہ ہیں **إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً وَ هِيَ الْوُتْرُ** اور لیکن حدیث ابوسعید خدری کی روایت کیا اور سکود طبرانی
 اور الفاظ اسکے وہی ہیں جو حدیث ابن عباس کے چھ کچھ روایت کیا طبرانی اور لیکن حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده کی خارج کیا
 اور سکود اوطقی نے اور اوس میں یہ کہ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ہو کہ سب سے ہم سو بیان کی حضرت نے تعریف اللہ کی اور بنا
 اوس کی چھ کہ تحقیق اللہ نے زیادہ کیا تمہارے واسطے ایک نماز کو اور تم کو حکم کیا ہو کہ اوسکو ضعیف کیا اور سکود احمد بن عبد اللہ غفر لی
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ مصنف میں **حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ**
أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً إِلَى صَلَواتِكُمْ وَ هِيَ
الْوُتْرُ یعنی اللہ نے زیادہ کیا اور وہ وتر ہو اور اسناد اسکا صحیح ہے لیکن نجاہ میں کچھ کلام ہے بر مال
 درجہ حسن کہ نہیں اور حدیث ابوسعید کی روایت کیا اور سکود مالک نے ابن ابیہ سے انھوں نے عمرو بن العاص سے کہ مالک نے
 سینے ابو نصرہ غفاری سے کہ کہتے تھے سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے تحقیق کہ زیادہ کیا اللہ تمکو ایک نماز
 اور وہ وتر ہو تو پڑھو اور سکود دریا عشا کے نماز صبح تک اور سکوت کیا اور اسے حاکم نے لیکن ابن ابیہ ضعیف کہ شافعی ابن الکمال نے

ابن عمر سے روایت کیا ہے

ابن عمر سے روایت کیا ہے

ابن عمر سے روایت کیا ہے

ابن عمر سے روایت کیا ہے

رضعت کیا تو کہہ کر کہ تو اسے تحقیق کہ اس نے فرض کیا اور پانچ نمازیں نیت میں اور یہ وفات سے تھوڑے دن پہلے کہتا تھا اور روایت کیا ابن عباس کہ تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہے ہوئے ان کے ساتھ رمضان میں تو یہ معین آتھے کہ تین اور تر چھا بھر اتھا کیا صحابہ آپ کا دوسری رات اور آپ نے نکلے نہ کہ واسطے تو پوچھا اونے صحابہ پھر فرمایا آپ نے خوف کیا ہے کہ نہ فرض ہو گا تو یہ رات اس حدیث سے بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح آٹھ رکعتیں بھی پڑھی اور بھی ہر وی ہر سن میں ہوا تر مذی کے کہ فرمایا حضرت نے تراویح واجب ہر حق ہوا ہر مسلمان کے سو جو شخص چاہے تر چھے ساتھ پانچ رکعت کے اور چلے ساتھ تین رکعتوں کے اور چاہے ساتھ ایک رکعت کے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تراویح تین اور روایت کیا اوکو ابن عباس کہ وہ نماز کے اور کہہ کر کہ صحیح ہوا ہر شرط بخاری سلم کے اور جواب اول سے یہ کہ یہ ایک واقعہ ہے کہ اس سے عموم نہیں ثابت ہوتا تو جائز ہے کہ یہ سب کے ہوا اور اس بات پر اتفاق ہے کہ فرض چار پانچ پر سبب مذکر غیر وغیرہ کے پڑھنا جائز ہے یا نہ یہ واقعہ قبل وجوب ترکے ہوا کہ وہ وجوب ترکا ساتھ وجوب پانچوں نمازوں کے نہیں ہے بلکہ تاخیر یا تو دوسرے یہ کہ وہی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ وہ بوترے تھے سواری سے واسطے ترکے اور روایت کیا علی بن ابی طالب نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے تحقیق کہ وہ نماز پڑھتے سواری پر اور تر پڑھتے تھے زمین پر اور جانتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے معتز سے انھوں نے حبشہ میں انھوں نے کہتے کہ ابن عمر جب ارادہ رکھتے تھے تر پڑھنے کا اترتے تھے اور تر پڑھتے تھے زمین پر اور کہا ابن عمر نے کہ پوچھا تینہ قاسم سے کہ جو شخص تر پڑھے سواری پر کیا حکم ہے اس کا سوا کہ کہنا ان سب لوگوں نے کہ حضرت عمر تر پڑھتے تھے زمین پر اور کہا ابن عمر نے کہ صحابہ نماز پڑھتے تھے اپنی سواریوں اور جانوروں پر جس طرف ہوتا تھا منہ اٹھا کر فرض اور ترکہ کہ وہ پڑھتے تھے ان دونوں کو زمین پر اخراج کیا ان دونوں کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں تو معلوم ہوا کہ سواری پر تر پڑھنا آپ کا یا تو قبل وجوب کے یا بعد تھا اور معاذ کی روایت سے جواب یہ ہے کہ جائز ہے کہ وجوب کے بعد سفر کے ہوا کہ دوسرے یہ کہ مراد حضرت کی ان نمازوں وہ نمازیں ہیں جن کا ایک ایک وقت خاص علیہ مقرر ہے مثل پانچوں نماز کے بخلاف وتر کے کہ وہ تابع ہر عشاء کے اور وقت اس کا ہر عشاء کا عاقل پر پیشہ نہ بیگا اور تیسری روایت سے جواب یہ ہے کہ حکم قبل وجوب وتر کے ہوا کہ اور دوسرے یہ کہ مراد وتر سے اس جگہ ساری رکعتیں تراویح کی مع وتر مراد ہیں کہ چونکہ آٹھ رکعتیں تراویح کی اور تین وتر کی ملائے گئے ہیں یعنی طاق ہیں جفت نہیں اور دلیل اوپر یہ ہے کہ تصریح ہے روایت پھلی میں اس حدیث کے کہ فرمایا آپ نے **شَهِدْتُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكُونُ فِي خُفٍّ يَوْمَ تَرَكَ فَرَسَهُ** یعنی خوت ہو چکا کہ فرض ہو جائے تب نماز رات کی تو اب معلوم ہوا کہ واجباً لفظ سے حدیث میں وجوب لغوی معنی ضرورت مراد نہیں بلکہ وجوب شرعی ہے اور اسی واسطے آپ نے یہ ارشاد فرمایا بطور تاکید **فَرَسٌ كَمَا يَكُونُ فِي خُفٍّ يَوْمَ تَرَكَ فَرَسَهُ** یعنی جو وہ ہمیشہ نہیں اور تر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ اور تابعین نے متبعان نے موافقت کی ہے واللہ اعلم بالصواب **ف** اور ترکی میں کہ تین میں ایک حکم اور امام شافعی کے نزدیک و سلام کے دلیل بخاری ہے کہ روایت کیا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تر پڑھتے تھے تین رکعتیں نہیں بلکہ سلام پڑھتے تھے نماز تین روایت کیا اسکو حاکم نے اور کہ صحیح ہوا ہر شرط بخاری سلم کے اور اسی طرح روایت کیا نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تین سلام پڑھتے تھے دو نوں رکعتوں ترکے اور روایت کیا حاکم نے مسند کہ ابن عمر سے سلام پڑھتے دو رکعتوں کے بعد تین

اجماع کیا مسلمہ انوش کہ وتر میں کہتا ابن ابی شیبہ **حَدَّثَنَا حَقَّصٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَسَنِ**
قَالَ أَجْمَعَتِ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْوِتْرَ ثَلَاثٌ لَا يَسْلَمُ إِلَّا فِي آخِرِ مِثْمَا یعنی اجماع کیا مسلمہ انوش کہ وتر
تین کہتے ہیں میں نہ سلام پیرے کر لے کر اور روایت کیا طحاوی عبد الرحمن بن ابی زیاد انھوں نے اپنے پاس سے انھوں
نسائے فقیہوں کے ساتھ بھی میں سعید بن مسریب اور عروہ اور قاسم بن محمد اور ابو بکر بن عبد الرحمن اور خازن بن زید اور عبد
بن عبد اللہ اور سلیمان بن یسار کہا ہے کہ وتر میں کہتے ہیں نہ سلام پیرے کر لے کر اخیر کہتے ہیں ابدال و امام شافعی کے نزدیک
پانچ ایک کہتے ہیں پڑھتے ہیں پانچ اور دلیل اولیٰ وہ حدیث ہے جو ابو جندری اور فریاض نے **الْوِتْرُ سَلَاةٌ**
وَاحِدَةٌ مِّنْ آخِرِ اللَّيْلِ یعنی وتر ایک کہتے ہیں آخرات میں اور یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے غرض حال سب باتوں کا یہ کہ
حدیث میں قول طرن موجود ہیں لیکن مذہب صحیح یہی ہے کہ تیس کے بھی نہ پڑھے اور نہ زیادہ کرے کیونکہ تیس کہتے ہیں کہ ثبوت
بماز غریب بھی ہو سکتا ہے اور پانچ اویسات وغیرہ کا نظیر موجود نہیں اور اسی طرح ایک کہتے پڑھنے سے بھی وارد ہوئی
تو مفسرین کا اعتقاد یہی ہے کہ تیس کہتے ہیں کہ **رَبِّكَ زَيْدٌ** **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْأَحْوَابِ** **ص** ہوتے ہیں
کہتے ہیں وتر میں قبل کوع کے دونوں ہاتھوں کے گھیر کر کہتے ہیں **وَمَا قُوَّةٌ بِرُحَاكِرِ** اور امام شافعی کے نزدیک پندرہ
بضاعت آخر میں تک قنوت پڑھے اور پھر یعنی تیس پڑھے **ف** یا ما چاہیے کہ اس جگہ پر تین غلات میں اول تو یہ کہ
جب قنوت پڑھے وتر میں تو قنوت پڑھے قبل کوع کے یا بعد کوع کے دو سو یہ کہ قنوت وتر میں تمام سال پڑھا کرے یا نصف
آخر رمضان میں اور پھر کہ سو وتر میں اور جگہ ہی قنوت پڑھے یا نہ پڑھے تو ہمارا مذہب یہ ہے کہ **ص** سو وتر کے اوسے
ماز میں دعا قنوت پڑھنا درست نہیں اور امام شافعی کے نزدیک فجر کی اخیر کہتے ہیں جب کوع کے بھی قنوت پڑھا کر
ف تو اول سے میں امام شافعی کی دلیل یہ ہے جو روایت کیا دارقطنی نے سعید بن غفیر سے کہ کہنا سننا سینا ابو بکر اور عمر
اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم سے کہ کہتے تھے پھر ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت آخر وتر میں اور آنسو دینا کاج
کوع کے ہو لیکن جواب اس کا یہ ہے کہ آخر شریک کاج ہوتا ہے کہ نصف پڑھ جاوے اور اصرار میں قبل کوع بھی قنوت پڑھنا
آخر نماز میں ہوا ایک حدیث صحیح بخاری میں ہے کہ روایت کیا حاکم نے حسن بن علی سے اور صحیح کیا ابوسلمہ کہ کہنا
مجاہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ کلمات کہتا ہوں میں انکو وتر میں جب وٹھاتا ہوں سر پاتا اللہ **اللَّهُمَّ احْدِدْ فِي فَلَاحِ**
هَدْيَتِ آخر تک اور بیان اسکا قنوت میں آویگا اور دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا نسائی اور ابن ماجہ اور ابو داؤد وغیرہم
نے ابی بن کعب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں پڑھتے تھے قنوت قبل کوع کے اور ایک لفظ میں نسائی کے یہ ہے کہ تھے وتر میں
ساتھ ہی کہتے کہ **لَوْلَا مَن سَمِعَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا كَلَامًا** اور دوسری میں **قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ** اور تیسری میں **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** پڑھتے تھے
اور یہ کہ اس بات سے کہ ابو داؤد نے بسبب اضطراب کے اس سے یہ کہ زیادہ تھکے کی گرتے تھے پھر قبل ہوا اگر تسلیم کریں تو روایت کیا
خطیب نے کہ قنوت میں پندرہ سو عبد اللہ بن مسعود کہ آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھتے ہیں وتر میں قبل کوع کے اور ذکر کیا
ابوسلمہ بن الجوزی تحقیق میں اور سکون کیا اوسے اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ **حَدَّثَنَا كَثِيرٌ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ أَبِي**
بْنِ أَبِي عَتَايَشٍ عَنْ ابْنِ أَبِي عَتَايَشٍ عَنْ عَدِيٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الدِّهْنِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَبِلَ الْوِتْرَ

مِنْ عَقُوْبِنَاكَ وَاعْمُوْا بِكَ صَلاَتُكَ لَا اُحْصِيْ تَنَاءً عَلَيْكَ اَنْتَ كَمَا اَشْفَيْتَ عَلٰی نَفْسِكَ لٰكِنْ رَّجَبْتُ
 ثَابِتٌ نَحْنُ مَوْتَا كَرَجَبٍ كَدَّهٖ شَبَابُكَ هَبْكَ لِكِرْبِجَلْ هَذَا اِي وَرْتَلْ عِنِّي كِرْسُو تَزِيْنُ كِيُو كِرْسِيْدَا مَرَاوَسَطُ وَجُوْبِ
 كَسْمُو اَوْرَاكِيْ طَرِيقَا سَكَّةَ وَجُوْبِ كَاوَرُطُخْ ثَابِتٌ هُوَ سَكَنُ يَرْوِيْهِ كَرُوَايْتُ كِيَا اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ اِبْرَاهِيْمَ نَحْنُ سَكَنُ كَرَا
 اَخْوُوْنُ لَكَوْنُ اَلَا يَفْقُوْتُ عِنِّي نَحْنُ مَرِيْزٍ مَرِيْزٍ مَرِيْزٍ مَرِيْزٍ اَوْرُوْا وَجُوْبِ هُوَ قُوْتُوْتُ هُوَ وَجُوْبِ هُوَ اَوْرُوْا وَجُوْبِ
 يَرْوِيْهِ وَجُوْبِ رُوَايْتُ كِيَا اَوْسُوْا اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ بِسَمْعِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ سَكَنُ كَسَمَا اِيُوْا اِبْنُ سَمُوْعُوْلٍ يَرْوِيْهِ قُوْتُوْتُ كَا اَللّٰهُمَّ
 اِنَّا نَسْتَعِيْذُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُقِيْزُ مِنْ يَّاكَ وَنُثْنِيْ عَلَيْكَ اَخِيْسَ نَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُحْكَمُ
 وَنُذَلُّ لِمَنْ يَّقِيْزُكَ اَللّٰهُمَّ اَيُّاكَ نَعْبُدُكَ وَلَاكَ نُصَلِّ وَنُسَجِّدُ وَلَيْكَ نَسْعُوْ وَنُحْتَدُّ وَنُحْجُوْ رَحْمَتَكَ
 وَنُخْشِيْ عَذَابَكَ اِنَّ عَذَابَكَ الْاَلَمَ بِالْاَلَمِ اَللّٰهُمَّ اَيُّاكَ نَسْعُوْ وَنُحْتَدُّ وَنُحْجُوْ رَحْمَتَكَ وَنُخْشِيْ عَذَابَكَ اِنَّ
 جَوَابُ كَرَجَبِيْ ثَابِتٌ هُوَ نَحْنُ اَوْرُوَا رُوَايْتُ كِيَا اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ بِسَمْعِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ سَكَنُ كَسَمَا اِيُوْا اِبْنُ سَمُوْعُوْلٍ يَرْوِيْهِ قُوْتُوْتُ
 وَتَزِيْنُ اَوْرُوَا سَمْعُ قُوْتُوْتُ كُوْرُوَايْتُ كِيَا اَبُوْا دُوْدُوْا نَحْنُ اِبْنِ مَالِدِ بْنِ اِبْنِ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا اَوْرُوَا سَكَنُ يَرْوِيْهِ اِبْنُ اَبِيْ شَيْبَةَ
 اِنَّا نَسْتَعِيْذُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُقِيْزُ مِنْ يَّاكَ وَنُثْنِيْ عَلَيْكَ اَخِيْسَ نَشْكُرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُحْكَمُ
 اَللّٰهُمَّ اَيُّاكَ نَعْبُدُكَ وَلَاكَ نُصَلِّ وَنُسَجِّدُ وَلَيْكَ نَسْعُوْ وَنُحْتَدُّ وَنُحْجُوْ رَحْمَتَكَ وَنُخْشِيْ عَذَابَكَ اِنَّ
 عَذَابَكَ الْاَلَمَ بِالْاَلَمِ اَللّٰهُمَّ اَيُّاكَ نَسْعُوْ وَنُحْتَدُّ وَنُحْجُوْ رَحْمَتَكَ وَنُخْشِيْ عَذَابَكَ اِنَّ
 مَوَاكِيْ اَبَاوَا سَمْعُ اِذَا دَخَلَ فِي الْقُوْتُوْتِ لَوِيْزُ مَرْمَرٍ يَدُوْا فِي الدُّعَا عِنِّي جَبُّ اِمَامِ اَبِيْ يُوْسُفَ قَالَ رَأَيْتُ
 وَتَزِيْنُ اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا
 رَسُوْلًا اِيْنَا فِي الدُّعَا اَحْسَنَ وَفِي الْاَخِيْرَةِ حَسَنَةً وَفِيْ اَعْدَابِ النَّاسِ كَرَمًا اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا
 صَدِيْقُ اَبُوْ جَعْفَرٍ رَازِيْ كِيُوْرُوَايْتُ كِيَا اَبُوْا دُوْدُوْا نَحْنُ اِبْنِ مَالِدِ بْنِ اِبْنِ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا
 رُوَايْتُ كِيَا اَوْسُوْا اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُوْتُوْتُ اَبُوْ هَرِيْرَةَ قُوْتُوْتُ يَرْوِيْهِ اَخِيْرُ كَمَتْ مِيْنُ نَارِ صَبِيْعٍ سَعْدُ كَسَمَا اِيُوْا اِبْنُ سَمُوْعُوْلٍ يَرْوِيْهِ قُوْتُوْتُ
 مَوْسُوْا كِيُوْرُوَايْتُ كِيَا اَبُوْا دُوْدُوْا نَحْنُ اِبْنِ مَالِدِ بْنِ اِبْنِ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا
 اَخْوُوْنُ اَخْوُوْنُ صَدِيْقُ اَبُوْ جَعْفَرٍ رَازِيْ كِيُوْرُوَايْتُ كِيَا اَبُوْا دُوْدُوْا نَحْنُ اِبْنِ مَالِدِ بْنِ اِبْنِ عَمْرٍا
 اِسْمُ عَلِيٍّ اَللّٰهُمَّ اَيُّاكَ نَعْبُدُكَ وَلَاكَ نُصَلِّ وَنُسَجِّدُ وَلَيْكَ نَسْعُوْ وَنُحْتَدُّ وَنُحْجُوْ رَحْمَتَكَ وَنُخْشِيْ عَذَابَكَ اِنَّ
 الْمَقْبُوْلُ يَبْصُرُ فِي الْحَدِيْثِ عِنِّي عَبْدِ الرَّحْمٰنِ سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا
 فَتَحَ الْقَدِيْرُ وَاجْعَلْ اَبَاوَا اِنَّ حَدِيْثًا اِبْنِ اَبِيْ قَدِيْرٍ اَلَّذِيْ هُوَ الْقُدُّ فِيْ مَطْلَعِ هُوَ صَدِيْقُ عِنِّي
 يَرْوِيْهِ جَوَابُ يَرْوِيْهِ كِيُوْرُوَايْتُ كِيَا اَبُوْا دُوْدُوْا نَحْنُ اِبْنِ مَالِدِ بْنِ اِبْنِ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا
 نَحْنُ جَبُّ يَرْوِيْهِ جَوَابُ يَرْوِيْهِ كِيُوْرُوَايْتُ كِيَا اَبُوْا دُوْدُوْا نَحْنُ اِبْنِ مَالِدِ بْنِ اِبْنِ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا
 طَرِيقَا اَوْرُوَا اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا نَحْنُ اَوْرُوَا اَوْرُوَا سَمْعُ اِبْنِ اَبِيْ شَيْبَةَ عَمْرٍا

۹
 نسخہ دار کتب
 اسلامیہ
 کراچی
 قاضی نور الدین
 صاحب دہلی

عبد السلام بن محمد بن یحییٰ

اور تیسری میں قل هو اللہ احد روایت کیا اسکو امام ابو حنیفہ نے اور ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ نے اور بہت محدثین نے اور بیان اسکا ابو یوسف
 گذر لیا اگر شافعی کے پیچھے غنی نماز پڑھتا ہو اور ترمذی نے اپنے فقوت نہ پڑھی غنی بھی پڑھے اور صبح میں اونکی عبد اللہ بن عمر کے منکر
 چیکار کیا اور یہ کہ اور با ناپلہ تہیکہ کہ ترمذی کا پیچھے شافعی کے بعض لوگوں کے نزدیک سنت ہو اور بعض لوگوں کے نزدیک سنت نہیں کہ
 و شافعی کے نزدیک سنت ہو اور بہار شریعت میں ابواب اوقاف واجب پڑھنے والی کچھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں واللہ اعلم

فصل نوافل کے بیان میں

قبل نماز اور بعد نماز اور غریب دو کعتیں پڑھنا سنت ہیں اور قبل نماز اور جمعہ کے چار کعتیں ایک سلام سے اور چار قبل
 عصر اور عشاء اور بعد عشاء کے مستحب ہیں اور اصل اس باب میں قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو شخص نماز میں تکرار
 اور بار بار کعتوں کے سنت سے بندھا لے گا ایک گھر لو سکے لیے جنت میں جا کر کعتیں قبل نماز کے اور دو رکعت بعد نماز
 اور دو رکعتیں بعد غریب کے اور دو رکعتیں بعد عشاء کے اور دو قبل فجر کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے منیہ
 بن زیاد سے انھوں نے عطاء بن ینس نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کا ترمذی نے یہ حدیث غریب ہوا جس سے اور ترمذی نے بن زیاد کو کہا
 کیا ہے اس میں بعض اہل علم نے اس کے خطا کے سبب سے انتہی لیکن اس حدیث کا ایک شاہد ہو روایت کیا اسکو جامع نے سوا بخاری کے
 احمد حبیب بنت ابی سفیان سے کہ انھوں نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے ہمیں جو کوئی بندہ مسلمان کہ پڑھے واسطے اللہ
 ہر روز بارہ کعتیں نفل کرے یا وہ ایک واسطے اس کے گھر جنت میں زیادہ کیا ترمذی اور شافعی نے کہ چار کعتیں قبل نماز کے اور دو بعد
 نماز کے اور دو بعد غریب کے اور دو بعد عشاء کے اور دو قبل نماز صبح کے اور ایک روایت میں شافعی نے کہ ہر دو کعتیں قبل عصر کے بدل دو
 کعتوں کے بعد عشاء کے باقی رہیں چار قبل عصر کے اور چار قبل جمعہ اور چار بعد جمعہ اور چار قبل عشاء اور چار بعد عشاء تو بتایا جاتا ہے
 کہ چار قبل عصر کے مستحب ہیں روایت کیا ابو داؤد اور احمد اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے دونوں نے اپنی صحیح میں اور ترمذی نے
 ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحمہم کہ اسے اللہ اس مرد پر جس نے پڑھیں چار کعتیں قبل عصر کے کہ ترمذی نے
 حسن غریب ہو اور بعض لوگوں کا یہ کہ دو قبل عصر کے پڑھے اور دلیل اوہی اوپر گذری اور روایت کیا ابو داؤد و عاصم بن خمرہ سے اس نے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے قبل عصر کے دو کعتیں اور روایت کیا اسکو ترمذی اور احمد نے اور کہا چار پہلے
 دو کے اور لیکن چار کعتیں قبل جمعہ کے تو ثابت ہیں چار کعتوں قبل نماز سے اور چار کعتیں بعد جمعہ کے تو اس واسطے کہ روایت کیا
 ابو یوسف نے کہ فرمایا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھے کوئی ترمذی سے جمعہ کی تو پڑھے بعد اس کے چار کعتیں روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد و
 ترمذی نے و اکثر راویوں میں آیا کہ دو کعتیں بعد جمعہ کے روایت کیا اسکو ابو داؤد و ترمذی میں اور لیکن چار بعد عشاء کے سو
 روایت کیا ابو داؤد نے شرح میں بن مانی سے کہا کہ پوچھا میں نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سو کما نہیں پڑھی ہے
 عشاء اور تہ کہ سب پاس گر پڑھی چار کعتیں یا تھہر کعتیں آخر حدیث تک اور روایت کیا سعید بن منصور نے براہین مازب سے کہ
 فرمایا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص پڑھے قبل نماز کے چار کعتیں گو یا کہ اس نے تہجد پڑھا تو میں اور جس نے پڑھا چار کعتوں کو بعد عشاء کے گو یا کہ
 پڑھیں اس نے چار شب قدر میں اور بعض کو کا مذہب یہ کہ دو بعد عشاء کے پڑھے اور دلیل اوہی اوپر گذری اور کہا حضرت نبی صلی
 اللہ عنہ نے کہ ہمیں چھ پڑھتے تھے آپ چار قبل نماز کے اور دو قبل صبح کے اور فجر کی سنتوں کی ہر ایک یا کما کہ پڑھتا تھا دو کعتیں قبل فجر کے

بہترین ساری دنیا سے روایت کیا اسکو نسائی نے اور چار کتب میں قبل ظہر کے اوسمیں ایک ہی سلام پڑھنی دو رکعتوں کے بعد
 نیچرے بلکہ جب چاروں چھوٹے اور امام شافعی کے نزدیک دو دو رکے پڑھے اور تکبیر کیا ہوتے اوسے جو روایت کیا ابو وہود نے
 اور ترمذی نے شامل میں ابو ایوب انصاری سے کہ فرمایا حضرت نے کہ چار قبل ظہر کے نہیں پڑاؤ نہیں سلام کھولے جاتے ہیں
 اؤٹے واسطے دروازہ آسمان کی اوزیمیت پر یہ حدیث بسبب عبیدہ بن جحش نبی کے اور ایک لفظ میں ترمذی کی شامل میں ہے
 کہا بیٹھنا رسول اللہ کیا نو میں سلام فاصل پر کہ کہ نہیں اور اسکا ایک و سطرطیت پر جو روایت کیا اوسکو امام محمد بن ابی
 موسیٰ بن حنبل نے ابی بکر بن عیسیٰ عن ابی اہیمہ و الشعمی عن ابی یوسف ابی انصاری عن ابی یوسف عن ابی یوسف عن ابی یوسف عن ابی یوسف
 کان یصلیٰ اذ بعاد اذا زالت الشمس فسأله ابو یوسف عن ذلک فقال ان ابواب السماء تفتح فی هذه الساعة
 فاحب ان یصعد فی ثلاث الساعۃ خیر یقول ان فی کل من قرأ آة قال نعم قلت ایفضل یصلیٰ بیکم سلام
 قال لا یعنی تھے حضرت پڑھتے چار کتب قبل ظہر وقت زوال آفتاب تو سوال کیا اوسے ابو ایوب نے اسے پھر فرمایا حضرت نے
 کہ کھولے جاتے ہیں اس ساعت میں دروازہ آسمان کو سوجا ہوتا ہوں میں کہ پڑھے اس ساعت میں میری کوئی نیکی کہا بیٹھنا کیا سب
 رکعتوں میں قرات جو فرمایا کہ ان کہا بیٹھنا کیا فصل کا نصف اول چاروں میں ساتھ سلام کے فرمایا کہ نہیں یعنی چار رکعت سچ میں سلام
 نیچرے **ص** اور دن میں چار رکعت افضل زیادہ پڑھنا ایک سلام سے کروہ بین اور رات کو آٹھ رکعت زیادہ اور چار کتب
 دن میں ایک سلام سے چھنا افضل **ف** اور صاحبین نزدیک تان میں ہر دو رکعت میں ایک سلام چاہیے اور دلیل
 اسکی یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا کہ اگر کراہت نہ ہو تو زیادہ کرتے واسطے تعلیم چاہئے کہ اور فضل
 رات میں نزدیک صاحبین کے دوہو بین اور دن میں چار چار اور امام شافعی کے نزدیک سات دن میں دوہو پڑھنا افضل ہر ایک سلام
 کے نزدیک چار چار پڑھنا رات دن میں افضل بین امام شافعی کی دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ صلوٰۃ اللیل والنہار
 صلیٰ علی من یشیٰ نماز میں رات کی دوہو بین روایت کیا اسکو صاحب بن ابی عمیر سے اور صاحبین کے نزدیک انصاری
 تراویح پر جو یہ حدیث اسکی سند میں شیعہ کہ ترمذی اختلاف کیا اصحاب نے اوسمیں تو بغیر اوسکو روایت کیا ابو یوسف
 و تہم کہ اور روایت کیا اسکو ثقافت سے عبد بن عمر سے او ذکر کیا اوسمیں رات کی نماز کو اور نہیں بیان کیا دن کی نماز کو اور
 ایسا ہی چھوٹے میں اور کما نسائی نے یہ حدیث نزدیک سے خطاب اور وہ جو نسائی نے کہا سنہ کبریٰ میں کہ سنا دوسکا بیٹھنا چاہئے
 اوس کلام کی ہوا سے کہ وہ نہ کہ انہیں مانع ہو خط سے دوسری جہت سے کہ عارض فی ہر وقت سے کہ امام طویل ہوگا اتنی اور تہم
 حاکم نے اپنی کتاب احادیث میں پھر کہ کہ رجال اسے ثقہ میں کہ یہ کہ اس میں علت کی اور اسکے ذکر سے کلام طویل ہوگا اتنی اور تہم
 نسیم کے قرینہ کما وہاب ہم دیکھے اور خود صاحبین کی دلیل یہ کہ فرمایا حضرت نے صلوٰۃ اللیل صلیٰ علی من یشیٰ نماز رات کی
 دوہو بین نہ نہیں کر کیا اوسمیں دن کی نماز کو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ حضرت عایشہ نے نہیں نماز پڑھی جو اس وقت
 علیہ وسلم نے عشا کی گھی ماورائے سر سے پاس مگر نہیں چار کتب میں اور اسے معلوم ہوا کہ رات میں چار رکعتیں ایک سلام اپنے
 پڑھتے تھے اور روایت کیا ابو وہود نے حضرت عائشہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے نماز عشا کی چار رکعتیں پھر چار رکعتیں
 اور پڑھتے تھے چار کتب میں پھر چار رکعتیں پھر چار رکعتیں پھر چار رکعتیں پھر چار رکعتیں پھر چار رکعتیں پھر چار رکعتیں

کہ کتنی کتب میں چھتے نماز نوحی کی کہا جا کر کتب میں اور زیادہ کرتے تھے جتنا جانتے تھے اور روایت کیا ابو یعلیٰ موصیٰ نے
 ابن مسعود بن حد ثنا شکیان بن قزوین ثنا طیب بن سلیمان قال قال عمر ؓ سمعتُ اُمّ المؤمنین
 عائشہ تقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الضحیٰ اذ کثر رکعات لا یفصل بھن یسکون
 یعنی تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے جاہل کتب میں نہایت کرتے تھے حج میں ان کے سلام اور اکیلے ان کے ایک ثابت
 نہیں تھا کہ ایک ہی سلام چاروں پڑھتے تھے اور ایک لیل یہ جو مروی ہے صحیحین میں ابو سلمہ بن عبدالرحمن سے کہ انھوں نے پچاس حضرت
 رضی اللہ عنہما کے طرح تھی نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رات میں رمضان کی کہا کہ نہیں کیا وہ کرتے تھے رمضان میں اور غیر رمضان
 میں کیا وہ کرتے پڑھتے تھے جاہل کتب میں نہ پوچھا ان کے کون کے حسن اور طول سے پھر ہوا سو نہ پوچھا ان کے حسن اور طول سے یعنی بہت
 بھی طرح طول سے پڑھتے تھے اور یہ جو جدا جدا چار چار کو بیان کیا اس سے معلوم ثابت ہوا کہ والا کتب میں آٹھ رکعت سو نہ پوچھا ان کے
 حسن اور طول سے اور اور بیان کر چکے ہم سنت ظہر میں کہ اپنے چار کتب میں ایک ہی سلام سے پڑھیں تھے اور اس حدیث سے
 مراد یہ ہو کہ دو رکعت کا ایک شفع علیحدہ ہی یا یکہ ہو دو رکعت کے بعد تشہد کے واسطے بیٹھے نہ کہ ہر دو رکعت کے بعد سلام پھیرے
 اور دلیل یہ ہے جو اخراج کیا اسکو ترمذی اور نسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے لیث بن سعد انھوں نے عبداللہ بن مسعود سے
 انھوں نے عمران بن ابی سے انھوں نے عبداللہ بن نافع سے انھوں نے ربیع بن العمار سے انھوں نے فضل بن عباس سے کہا کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز دو رکعت میں ہر تشہد پڑھا جاتا ہی ہر دو رکعت میں واللہ اعلم **ک** فرض کی دو رکعتوں
 اور تراویح نوافل کی سبک تھوڑی من قرات فرض ہر **ف** کیونکہ مروی ہے صحیحین میں ابو قتادہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پڑھتے ظہر میں دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورت اور پچھلی دو رکعتوں میں فقط فاتحہ آخر حدیث تک اور اگر پڑھتا کہ اگر تسبیح پچھلی دو رکعتوں
 کے یا پچھلے تہ تہی درست ہر روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شریک سے انھوں نے ابی اسحق سبیعی انھوں نے علی اور ابن سعد رضی اللہ عنہما
 کہ کہا انھوں نے قرات کراول کی دو رکعتوں میں اور تسبیح پچھلی دو رکعتوں میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت فرمائی اور بتایا
 کیا امام محمد نے نو طمان ثنا محمد بن ابان القریشی عن حماد عن ابن ابراہیم عن علقمہ بن قیس ان عبد اللہ
 بن مسعود کان لا یقرأ خلف الامام فیماء یھھ فیہ ونی ما یخاف فیہ من الاولین والآخرین ولا یصلی وحده فاقی الاولین یقاتل وحده وسلم یقرأ فی الاھل بین یشتی یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود
 رضی اللہ عنہ نہیں پڑھتے تھے پیچھے امام کے نہ فاتحہ اور نہ سورت نہ نماز بھری نہ نماز سری میں اور پچھلی دو رکعتوں میں اور جب نہ
 پڑھتے تھے اکیلے تو پڑھتے تھے اول دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورت اور نہ پڑھتے تھے پچھلی دو رکعتوں میں **ص** اور جس نفل کو
 قصد شروع کر لیا ہو نہ تمام کرنا دو کا لازمی اگر پہلے یا غروب آفتاب کے وقت شروع کیا ہو تو اگر چھوٹے سے شروع کیا ہو تو
 مثلاً اسکو معلوم ہوا کہ ظہر میں نہیں پڑھی اور اسے شروع کی اور بعد اس کے معلوم ہوا نماز میں کہ پڑھ چکا ہوں اور اسے
 نماز تو ترمذی قصداً کرنا وسکا واجب نہیں اور اگر جاہل رکعت نفل شروع کی پہلے دو گانے میں تو پڑھ لیا کہ دو گانے کی قصداً لازم ہو گئی
 اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چاروں رکعت کی اور اگر دو رکعتوں کے بعد بیٹھ کے تیسری رکعت کے واسطے کھڑا ہو اور اولو
 تو پڑھ لیا فقط دو رکعتوں کے کیونکہ اول دو گانے تمام ہو چکا اور یہ اس پر مبنی ہو کہ ہر دو گانہ نماز علامہ **ف**

کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَلَّوْا بِاللَّيْلِ وَالنَّجَارِ مَصْنَعَيْنِ یعنی نماز رات میں کی دو دو کہتین یعنی
 دو دو کہت ایک نماز صبح کے بعد اور اگر چار کہت نفل کی نیت کی اور دونوں دو گانہ یا پچیس دو گانہ یا دو سو کہتین یا دو سو کہت
 کی ایک کہت میں یا اول دو گانہ کی ایک کہت میں یا اول دو گانہ میں اور دوسری کی ایک کہت میں قنات ترک کی دو کہتوں
 قبلا لازم آوے گی اور اگر دو گانہ کی ایک کہت میں یا دو سو کہت دو گانہ میں اور ایک کہت میں اول کی ترک کی تو چاروں کہتوں کی
 قضا لازم آوے گی اور پہلی اور چھٹی صورت میں امام ابی یوسف کے نزدیک چار کہتوں کی قضا لازم آوے گی اور ساتویں اور آٹھویں
 صورت میں امام محمد کے نزدیک دو کہتوں کی قضا واجب ہوگی اور دوسری اور تیسری اور چھٹی اور پانچویں صورت میں سب
 نزدیک قضا دو کہتوں کی لازم آوے گی اور امام سب کے نزدیک چھ صورتوں میں دو کہتوں کی قضا لازم آوے گی اور دو صورتوں میں چار کہتوں
 اور امام ابی یوسف کے نزدیک چار صورت میں دو کہتوں کی اور چار صورت میں چار کہتوں کی اور امام محمد کے نزدیک سب صورتوں میں
 دو کہت لازم آوے گی اور سب ائمہ متوہدین میں اور اگر چار کہت نفل شروع کیے اور اول دو گانہ کے تشہد میں تو ثلث اور دوسرے
 دو گانہ کی قضا لازم نہ آوے گی اور اگر چار کہتیں نفل چھین اور بیچ میں ایک نہ بیٹھا اور اول دو گانہ کی قضا لازم نہ آوے گی اور بیٹھے کے
 نفل پڑھنا اگر چہ نماز ہو سکتا ہو درست ہے **ف** کیونکہ روایت کیا جماعت نے سو اسماء کے عمران بن حصید سے کہا کہ پوچھا میں نے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کی نماز سے جو بیٹھا ہو تو فرمایا جو پڑھے کھڑے ہو کے تو وہ افضل ہے اور جو شخص بیٹھے پڑھے اور کو
 اجر برابر نصف قائم کا ہو اور جو شخص پڑھے لیٹے تو اس کا اجر برابر نصف قاعد کے ہے اور قائم کے معنی کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا
 اور قاعد کے معنی بیٹھے کے پڑھنے والا لکن امام نووی کہہ گئے ہیں کہ یہ نفل میں ہے اور فرض میں بیٹھے کے پڑھنا بیحد جائز نہیں
 تو اگر عاجز ہو قیام سے اور بیٹھے کے پڑھے تو اس کا اجر قائم سے کم نہیں کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیمار ہووے
 مرد یا سافر تو ثواب اس کا مثل صحیح تندرست اور تہتم کے لکھا جاوے گا اور کیا اس کا بخاری نے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس میں
 مخصوص ہیں کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی نفل کی بیٹھے کے اور پوچھا میں نے ارشاد فرمایا آپ نے ثواب کا کلام کیا
 قائم کے فرمایا کہ میں نہیں ہوں بلکہ تمہارے روایت کیا اس کو مسلم نے ابن عمر سے **ص** اور کھڑے ہو کر شروع کرنا اور پھر بیٹھنا
 بیحد بیٹھا ہونا مرد ہی نفل ہر شہر کے سواری پر اگر جب قبیلہ کی طرف موندہ نہوا تھا ہے سے درست ہے **ف** اور باہر شہر کے
 اس میں قید ہے شہر کا موندہ درست نہیں کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمر نے پوچھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے
 حمار پر اور وہ توجہ سے طرف خیبر کے یعنی موندہ یا خیبر کی جانب تھا اشارے سے اور جب کہ یہ فعل مخالف قیاس ہو تو اپنے سورتوں
 منحصر ہو گا اور یہ حدیث خود شرح وقایہ میں کوئی روایت کیا اس کو مسلم اور ابو داؤد اور نسائی نے اور اس میں اشارے کا
 ذکر نہیں اور عطی بیان کی واقطنی اور نسائی نے عمر بن محیی کی کیا اس نے علی حار کا لفظ کہا اور صحیح علی ما علیہ یعنی
 اپنی اہمیت پر تہہ اور روایت کیا واقطنی نے غرائب الدین اندیش سے کہ پوچھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وہ توجہ سے
 طرف خیبر کے حمار پر نماز پڑھتے تھے اشارے سے اور سکتا یا سپر اور امام میں شیخ اتقی الدین نے نسبت کی اشارے کی طرف صحیح کے
 اور زبلی نے نہیں پوچھا اس کو صحیح ہے اور کہا عبدالحق نے جمع الصحیحین میں کہ تصوف ہوئے بخاری ساتھ ذکر اشارے کے کہ
 شیخ ابن الہمام وقد راٰ ایتاہ فی باب الوارد فی السفر فی صحیح البخاری میں حدیث ثانی میں یعنی صحیح ہے

ابو بکر بن ابی شیبہ

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے رمضان میں میں کعتین ہوا وتر کے سو ضعیف ہو بسبب ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان ہمالیہ
ابو بکر بن ابی شیبہ کے اتفاق کیا گیا ہوا جس کے ضعف پر باوجود اسکے کہ مخالف ہر روایت صحیحہ کے مگر جو کہ اس کی راہ ہمسرا
واسطی کو ذکر کیا مسالین بن ابی شیبہ نے اختلاف میں کہ روایت کیا عثمان دارمی نے ابن جریج کے وہ ثقہ نہیں ہوا اور کہا اس نے
ضعیف ہوا اور کہا ہجرتی سکوت کیا اوسے اور کہا انسانی نے متروک ہر حدیث اوسکی اور سنار ابو شیبہ نے ایک ہی روایت
کیا ابو جریج حدیث بیان کی ہے نصور بن ابی زحیم نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو شیبہ نے اسنے حکم سے اسنے قسم سے
انھوں نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے رمضان میں ہوا ہجرت میں کعت اور تراویح پھر کہ
شیخ ابن الکثیر نے ان میں کعتین حضرت عمرؓ سے ثابت ہوئیں موطا میں ہے زید بن وہبان کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے
میں ساتھ دیگر کعتوں کے یعنی میرے کچھ کعتین اور تین ترکہ اور روایت کیا یہ بھی نے معرفت میں سائب بن زید سے
کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے کہا کہ اس نے
روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمر بن الخطاب سے کہ انھوں نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھا اس کے ساتھ عین کعتین اور روایت کیا
ابو اسحاق کہ حضرت علیؓ نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھے اس کے ساتھ عین کعتین اور عبد العزیز بن فیع سے کہ اس نے کہا کہ اس نے
بن کعب نماز پڑھتے ساتھ آدھ کعت میں تین سو رمضان میں کعتین اور تراویح پڑھتے تھے تین کعتیں اور سب انھوں نے ابو جریج
کہ وہ پڑھتے تھے پانچ سو رمضان میں اور تراویح پڑھتے تھے تین کعت اور ابی اسحق سے انھوں نے جاریت کہ وہ امامت کو کوئی
رمضان میں ات کہ ساتھ عین کعتوں کو اور تراویح پڑھتے تھے ساتھ تین کعتوں کو اور قنوت پڑھتے تھے قبل کوع کے اور عشا کے کہ اس
انھوں نے بابائینے کو کوئی کہ وہ پڑھتے تھے تیس کعتیں مع وتر کے اور پھر کہ اس نے ابن الکثیر کے ساتھ ان کے ابو اسحق سے
کیا امام رمضان کی سنت اوس میں گیارہ کعتیں میں مع وتر کے جماعت کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کر کیا بسبب خوف
فریسیہ کے اور نہ دینے شک ہو کہ ان دونوں امر میں کعت کوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ہے بل تراویح سنت ہوگی اور کعتیں
سنت خلفا راشدین کی ہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تہ لازم ہر سنت میری اور سنت خلفا راشدین کی ہر امام ہر
سنت ان کی کہ اس سے پہلے امام اس بات کو نہیں کہ تراویح کی بیسویں کعتیں سنت ہو جاویں ہوا اس کے سنت اس کو کہتے ہیں جب
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہو وہ مگر عذر اور بر تقدیر نہ ہو عذر کے مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا وہ
رکعت چوبیس سے تین کعتیں ترک ہوئیں تو اس معرت میں میں بیسویں کعتیں سب ہوگی اور اس طرح ان میں سے سنت جیسے کہ
چار رکعت بعد عشا کے مستحب ہیں اور دو سنت اور نماز کلام شام کا یہی ہے کہ سنت میں کعت ہیں اور تہنی ایک کہ وہ ہے
جو ہم نے بیان کی کہ اس صورت میں اول وہ ہے جو قدوری میں ہے لفظ استسقا کی جو ذکر کیا صاحب ہدایہ تہنی قال شیخ ابن الہمام

فصل نماز خسوف اور کسوف اور استسقا کے بیان میں

جانا چاہیے کہ خسوف چاند کے تاریک ہونے کو کہتے ہیں اور کسوف آفتاب کے تاریک ہونے کو اور بعض ایک دوسرے اصطلاح کہتے ہیں
اور نہ دینے میں اوسکو کہ کعت میں خسوف امام جیسے کا آدھ کعت ساتھ دو رکعت پڑھے بغیر اذان اور آفتاب کے
نام نہ نفل کے کہ کعت میں ایک کو کوع کے اور امام شافعی کے نزدیک دو رکعت کے اور قنوت کا ہر کرے اور طول کا ہر کرے

دو لونگتون میں اور بعد اسکے دعا مانگے یہاں تک کہ آفتاب و شمس چھاو اور جو امام جمعے کا حاضر نہوا کیلئے کہیں پڑھیں تو نہ پڑھیں
بھی ایسی ہی جگہ ہیں جماعت نہیں **ف** اور رکوع کے باب میں روایتیں مختلف ہوئیں بعض روایات میں ہر رکعت میں دو
رکوع ہیں اور بعض میں تین اور ابن عباس اور علی کی روایت میں چار رکوع ہیں خبر رکعت میں اور ایک روایت میں دو رکوع کی ابی
بن کعب سے پانچ رکوع ہیں اور کسی روایت میں ایک رکوع ہر شل اور نمازوں کے واسطے کہا علی ہما کہ نے کہ جب مختلف ہو تو پانچ
تک کہ کیا ہے ساتھ حال اور نمازوں کے اور بھی روایت کیا ابو ہریرہ اور ترمذی نے شامل میں اور نسائی نے عبد اللہ بن عمر
بن العاص سے کہ کسوف ہوا آفتاب کا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سوکھنے سے آپ اڑھل کر کیا قیام کو پھر رکوع کیا سو کسی طرح
نہاٹھاتے تھے سر اپنا پھراٹھا یا سو کسی طرح سجدہ نہیں کرتے تھے پھر سجدہ کیا سو کسی طرح سر نہ اٹھاتے تھے پھر اٹھایا تو
کسی طرح سجدہ نہیں کرتے تھے پھر سجدہ کیا تو کسی طرح نہیں اٹھاتے تھے پھر اٹھایا اور کیا ایسا ہی دوسری رکعت میں آخر حدیث
اور مروی یہ کہ عبد الرحمن بن عمر سے بھی غرض مختلف ہوئیں اس باب میں روایتیں اور روایت کیا حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ
عنہما کہ نے اور کہا صحیح ہے اور نہیں اخراج کیا اور سکا بخاری مسلم نے جو بعد ابراہیم السائب کے اور یہ توفیق ہوا ونسے علی
اور تحقیق کہ اخراج کیا اوسے بخاری نے ساتھ ابو ہریرہ کے اور کہا بھی بن عیینہ کے لا محضہ یہ حدیث نہیں جنت ہوگی اور کسی حدیث
اور فرق کیا امام احمد نے اوش شخص میں جسے پیدا ونسے بنا اور جسے پیچھا ونسے سنائیے اول سے کی روایت صحیح ہے اور پھر
اعطاء کا حافظہ غراب ہو گیا تھا اور سو کہ کیا اوسے ابو داؤد اور روایت کیا ابو داؤد نے نسائی نے عمرو بن عبد سے کہا کہ رکوع اڑھل کر کیا
ابن شیح ابن امام نے اور اس کتاب میں جو بعد غول کر کیا اور دعا بھی بعد نماز کے آفتاب کے صاف ہونے تک لازم ہو کر پھر نماز حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں کہ جب کچھ نماز کو تو ذکر والدہ کا اور دعا کر اور نماز پڑھو یہاں تک کہ روشن ہو جائے آفتاب اور بعض
مشائخ نے کہا کہ اگر آدمی اور تائب بن بھی یہ نماز مستحب ہے ابن عباس نے یہی نماز واسطے زائر کے کہ کبیر میں اور خضوع کشتی کے نماز
جہر جاتیے صاحبین نے ذکر اور دلیل ان کی حدیث حضرت عائشہ کی صحیحین میں کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خوف میں اور
بخاری میں کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف میں اور روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد وغیرہ نے اور ہمارے
امام صاحب نے ذکر کیا ہے کہ مروی ہے حدیث ابن عباس سے سنہ احمد ابو یعلیٰ میں کہ نماز پڑھی سینے ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم
نماز کسوف کی اور نہ نہایتے ونسے ایک حرف قراستے اور سنا دین اور کسی ابن ابی نعیم ضعیف ہے اور روایت کیا اوسکو بہتمی نے
محدثین نے روایت کیا ہے اور طریقہ حکم بن ابی اسحاق سے روایت کیا اوسکو طبرانی نے پھر کہا کہ اگر یہ ابن لوگوں سے جنت نہیں لیں تو نہیں
ان کی شاہد ہیں روایت ابن عباس کو اور حدیث عمرہ میں ہے فلا تسعروا صوۃ صلی اللہ علیہ وسلم میں سنتے تھے آواز قراۃت کی
ص اور جب پانی برسنا بند ہو جائے تو پھر غرض عاکر بن اور استغفار نہ جماعت اور نہ خطیہ اگر لکھ لکھ کیا نماز پڑھ لیں تو پھر رکعت
ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے استغفر وار کبر اۃ کان عفا ر ایںسی استغفار مانگو اللہ سے کہ وہ بڑا بخیر کرے گا
اور کہا امام احمد نے نہیں نماز مستقامین ہوا اوسکے نہیں کہ او میں جاہل اور پوچھا کہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کتاب نکلا اور
دعا کی اور پوچھا کہ حضرت عمرؓ سے کہ وہ چڑھے منبر کو اور دعا مانگی اور طلب پانی کی کی اور نہیں پوچھا کہ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کتاب نکلا

ظاہر ہے اسرار

نہایت

اور نماز پڑھی خرب کی بھرا ناست کسی اور نماز پڑھی عشا کی گناہ تفری نے نہیں ہر ستماسا اور کسی کے گھر حرج ایک ابو عبیدہ
 اپنے باپ بن سعد بن مسعود یعنی وہ قطع ہر اور جو باؤسکایہ کہ قطع در صورت فقر ہونے راویوں کے منزل میں داخل ہوا اور
 ہمارے نزدیک حجت ہوا کہ شیخ محی الدین نووی نے خلاصہ میں کہ ابو عبیدہ نے نہیں پایا اپنے باپ کو اور بقول صحیح نہیں کہا ابو داؤد
 سلیمان بن حسن بن قنفذ کو لکھا کہ ابی عبد اللہ کہ سبغہ سینین یعنی وفات کی عبداللہ بن مسعود اور ابو عبیدہ سات ہر
 کے قتل کی شیخ ابن التمام علاوہ اسکے انراج کیا اسکا نسائی نے قدر بھی اور ابن حبان صحیح میں اور روایت کیا ہر نے
 بابر بن عبد اللہ کہ علیہ الصلوٰۃ والسلام شغل من الغلظہ عن صلوٰۃ الطہور والعصر والمغرب
 والعشاء حتی ذہبت ساعة من الليل فامس بالاکلا فاذن فاقام فصل الطہور ثم امس فاذن
 فاقام فصل العصر ثم امس فاذن فاقام فصل المغرب ثم امس فاذن فاقام فصل العشاء
 قال ملکہ وجہہ اکادض قوم یدکون فی ہذہ الساعۃ غیکم اور منی اسکے وہی ہر جو ایر گدے
 لیکن امین ہر نماز میں افان ہوا اور سنا دین اسکے عبدالکریم بن ابی المنار ق ضعیف و ضعیف کیا اسکے ابو عبد اللہ نے نقل
 ترمذی غیر مکر اور روایت کیا اشعون کو صحیحین میں اور ابن حبان اور سوا انکے بہت لوگوں کے **ص** اور جسکے باپ ہوا کہ اسے
 رات کو ورنہ نہیں پڑے فجر کی نماز اسکے جائز ہوگی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تاہم کوئی اور اگر اسکو معلوم ہوا
 کہ فرض عشا کے یونہی ہوا ہے پڑھے تھے اور سنت اور ترکہ ہوا وضو امام صاحب کے نزدیک فرض اور سنت کا عداد ہے اور ترکہ کا عداد
 نہ کرے اور صاحبین کے نزدیک نہ کرے یا عدا کرے اور ترتیب کو ساقط کر دے ہی وقت کی تنگی کو شام عشا اور تفرق ہو گئے اور فحاکوت
 اتنا باقی ہو کہ باج کعتین پڑھ سکتا ہر صبح کی نماز اور وتر پڑھ لیا امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر اگر اور عصر فوت ہو میں اور وقت مغرب کا
 اتنا باقی ہو کہ سات کعتین پڑھ سکتا ہر غلام اور غریب پڑھ لیا اور صول جانا بھی ترتیب کو ساقط کر دیتا ہی شام ادا پڑھنے کے وقت قضا
 یا فرض یا باج نمازوں سے زیادہ اگر فوت ہو جاوے تو بھی ترتیب قسط ہونی ہر اگر یہ اگلی مہوں یعنی چھ زیادہ ہوں یا عداوت ہوں
 یعنی چھ سے کم ہوں یا چھ ہوں اور اگر کسی ایک مہینے کی نمازین قضا ہو میں اور اسے نادم ہو کہ وقتی نمازین پڑھنا شروع ہوں
 پھر اسنے ایک نماز جو مری اور اسکو باہر تو اسکو وقتی پڑھنا بغیر ادا کرنے اسکے کے درست ہوا اور اسی طرح اگر اسکے مہینے کی قضا
 نمازوں کو پڑھ لیا اگر ایک یا دو فرض باقی ہے تو اسکو ترتیب فرض نہیں ہر نہ کہ ترتیب جب ہر جب باج یا کم قضا ہو میں تو جب
 سب اگر دیکھ ترتیب کجاوگی اور بعض شیع کے نزدیک اگر چھ یا زیادہ اس نمازین پڑھ لیں اور باج یا کم باقی رہیں تو پھر ترتیب
 فرض ہو باقی ہی اور سب لاندہب مختار امام غزالی کا ہر اور صاحب محیط نے کہا ہر کہ اسی پرفوتی ہی اور اگر کسی ایک نماز
 قضا ہو گئی تھی اور اسکو یاد تھی اور بغیر اسکے ادا کیے باج نمازین پڑھیں سب فاسد ہوگی تو اگر ایک نماز اور پڑھ لی
 سب صحیح ہوگی اور اگر قضا بعد باج نمازوں کے پڑھ لی وہ فرض نمازین سب نفل ہو جاوے میں گنی نزدیک
 امام ابو حنیفہ اور ابو موسیٰ کے اور انکو پھر پڑھنا پڑیگا اور امام محمد کے نزدیک نفل بھی نہ ہوگی بلکہ سب باطل ہو جاوے گی

باب سجدہ سہو کے بیان میں

اگر ایک کی کہ دوسرے رکعت میں کیا یا ایک کو دو بار کیا یا کسی واجب کو بل دیا یا سہو سے چھوڑ دیا جیسے رکوع قبل نماز کے

اِنَّ اَبْرَاهِمَ كَانَ لَا يَذْكُرُنِي ثَلَاثًا صَلَاةً اَوْ حَسَامًا اِلٰى هَذِهِ اَمْرٌ مِّنْ عِلْمِ اَللّٰهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ بَدَلِ سَلَامٍ
دوسرے کے اور اس طرح بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں مافق کو ایک اشارہ کافی ہو اور روایت کیا جائے بھی حدیث کو اور یہ
حدیث اول میں ہر ایسا حال کی صورت میں کسی پر سجدہ لازم نہ آوے گا بلکہ امام کے سہو اگر سجدہ کرے اور سرف
بھی امام کے ساتھ سجدہ کرے اور بعد اسکے باقی نماز پڑھ لے گا اور جو قعدہ اولیٰ کو بھولے اور بیٹھنے کی طرف نزدیک ہو جائے
اور سجدہ نہ کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہو کر اٹھ جائے اور اپنے نماز میں سجدہ کرے اور قعدہ غایب ہوئے اگر بھول کے اٹھ جائے
جب تک کہ کوئی کلمہ نہ کہے نہ کہے اور اگر سجدہ نہ کرے اور اگر سجدہ نہ کرے اور اگر سجدہ نہ کرے اور اگر سجدہ نہ کرے اور اگر سجدہ نہ کرے
ساتھ چھٹی رکعت بھی اگر چاہے تاکہ **ف** اور یہ ان کی حدیث پر اس واسطے تو قیام کیا کہ نفل شروع سے اگر نہوا ہو تو آ
نہیں ہوتا تا مگر ان کا اسکا جیسے کہ گذار اور ملائکہ ایک رکعت کا اچھا ہے کہ نہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھنے سے
اکیلے اخراج کیا اور اسکا ابن عبد البر نے ابو سعید خدری سے **ص** اور اگر قعدہ اخیرہ کر کے بھولے سے اٹھ جائے تو جب تک کہ اپنے
رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہو بیٹھ جائے اور بعد سجدہ کے چلے جائے ایک رکعت اور ملائکہ اور سلام پھر اور سجدہ نہ کرے تو چار رکعتیں
اوپر فرض اور سجدہ ہوگی اور نفل سجدہ ہوگی تو اگر کوئی توڑ دے اور ایک قضا لازم نہ آوے گی اور یہ دو رکعتیں سنت فکھ کے قلم مقام ہوگی
اور جو شخص ان کو رکعتوں میں امام کی اقتدار کر گیا اور سجدہ نہ کرے اور توڑ دے گا تو قضا لازم آوے گی اور امام محمد کے نزدیک چھ رکعتیں
اور سجدہ نہ کرے اور اگر توڑ دے تو قضا لازم نہ آوے گی جیسے امام قضا نہیں کرتا اور اگر دو رکعت نفل میں ہو ہو سجدہ کرے
اور بعد سجدہ کے بغیر سلام دوسرے نفل اور اسکے ساتھ نماز اور اگر ملائکہ اور درست ہو جائے اور اگر کسی کو نماز میں ہو سجدہ اور اپنے نماز میں
سجدہ نہ کرے تو سجدہ کی نیت سلام پھر لیا تو اگر اوستے بعد سلام سجدہ نہ کیا تو گویا نماز وہ فارغ ہو چکا اور اگر سجدہ کیا تو وہ نماز میں کر
تو اگر اوستے سلام کیا اور کھینچے اسکے ساتھ آتے کی چار اوستے سجدہ نہ کرے اور اگر کسی صحیح ہو جائے اور اگر کسی کو قضا ہوگی اور اگر کسی کو قضا ہوگی
باطل ہو جائے اور اگر سلام کیا اور قعدہ نہ کیا اور سجدہ نہ کرے اور سجدہ نہ کرے اور سجدہ نہ کرے اور سجدہ نہ کرے اور سجدہ نہ کرے
اگر سلام پھر اور وہ سافر تھا اوستے نیت اقامت کی کی پھر سجدہ نہ کرے اور سجدہ نہ کرے اور سجدہ نہ کرے اور سجدہ نہ کرے اور سجدہ نہ کرے
توفیر نہ ہوگی اور اگر نماز میں سجدہ نہ کرے اور اوستے توڑ دینے کی نیت سلام پھر نیت اوستے باطل ہوگی اور سجدہ نہ کرے اور سجدہ نہ کرے
جائز ہوگا اور اگر نماز میں شک ہوگی کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اگر پہلی مرتبہ شک ہوگی پھر دوسری مرتبہ شک ہوگی تو نماز پھر شروع
پڑھے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے سوز جائے کہ کتنی رکعتیں پڑھ چکی ہے
کہ دہرائے نماز کو اور یہ حدیث ہے کہ میں ہر اور مجھ کو نہیں ملی کہ شیخ ابن الہمام وھو عن رب **ص** اور اگر کسی بار شک
ہو چکی ہو چھ رکعتیں پر غالب ہو اور پھر عمل کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور بخاری سلم نے اور انہی
نے بھی ابن مسعودؓ کو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں نہ چاہیے کہ تلاش کرے
صواب کا اور بنا کرے اور سجدہ نہ کرے و سجدہ اور روایت کیا سوا بخاری کے ابو داؤد اور مذہبی مالک وغیرہم نے ابو سعید
نہایت حدیث کو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں اور نہ جائے کہ تین پڑھیں یا پانچ
تو چاہیے کہ دفع کرے شک کو اور بنا کرے یقین پھر سجدہ کرے دو سجدہ قبل سلام کے تو اگر پڑھ لے گا پانچ کو قعدہ شفاعت کرے گی اور اگر کسی

اور اگر کسی بیمار میں قنوت ہوگئی واسطے شیطان مردوک اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی **ص** اور اگر سوچے میں کچھ نہ معلوم ہو کہ کو انتہا کرے اور جسکو اخیر نماز کا جائے اوس جگہ بیٹھ جائے تو اگر اسنے شک کیا کہ میں کتین باوجود کتین پڑھی ہوں اور کچھ اوسکے ذہن کو معلوم ہو کہ میں رکعت کو ایسے لیکن بیٹھ کے پھر جو تہی کرت پڑھ **ف** تاکہ قنوت آخر ترک ہو جاوے اور مروی ہے عبدالرحمن بن عوف سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سو کرے کوئی تم میں سے نماز میں نہ بنائے کہ ایک پڑھیں یا دو پڑھیں تو بنا کرے ایک پاور اگر نہ جاسے کہ دو پڑھیں یا تین پڑھیں تو بنا کرے دو پاور اگر نہ جاسے کہ تین پڑھیں یا چار پڑھیں تو بنا کرے تین پاور سجدہ کرے دو سجہ قبل اسکا کہ اسکا رخ کیا اوسکا ترندی نے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے

باب بیمار کی نماز کے بیان میں

اگر کوئی شخص بیماری کے سبب سے یا کوئی مرض نماز کے اندر حادث ہونے سے یا قبل نماز کے کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کے نماز پڑھے اور سجدہ اور رکوع کرے اور اگر سجدہ اور رکوع پر بھی قادر نہ ہو بیٹھ کے سر سے اشارہ کرے اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے اور کوئی اونچی چیز مسجد کے واسطے نہ رکے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہ ہو چٹ لیٹے اور پیر قبیل کی طرف کرے اور اشارے سے سر کے نماز پڑھے یا رکوع پر لیٹے گو نہ پیر قبیل کی طرف کرے اور چٹ لیٹنا بہتر ہو اور اگر اشارہ بھی معتذر ہو تو نماز کی تاخیر کرے اور آٹھ اور پیک اوڑھ لے سے اشارہ کرے **ف** روایت کیا جہت سے سوا مسلم کے عمران بن حصین کہ کہا کہ میں مسجد کو آیا ہوں اور بیٹھا بیٹھنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی نماز کو کہا کہ پڑھ کھڑے ہو اور اگر نہ قدرت ہو تو بیٹھ کے او اگر نہ قدرت ہو تو پلو پیر زیادہ کیا سنانی نے اور اگر قدرت نہ رکھے تو چٹ لیٹ کے نہیں تقلید دیتا ہوں کہ سیکو مگر موافق طاعت اوسکی کے اور نہیں کر کیا اشارہ کیا لیکن جہت لیٹ کے پڑھ گیا تو باخبر و اشارہ سے پڑھ گیا اور کوئی اونچی چیز واسطے سجدے کے نہ رکھے کیونکہ پہلے میں جہت کر کے اگر قدرت نہ رکھے تو کہ سجدہ کرے زمین پر تو سجدہ کر اور زمین نو اشارہ کر اپنے سر سے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملے لیکن روایت کیا ہزارے سند میں اور یحییٰ سے معرفت میں جابر سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عادت کی کہ ایک مریض کی سودیچا اوسکو کہ سجدہ کر تا ہوں لیکن پھر سجدہ نہ کیا کہ آپ نے بتایا اوس مریض نے ایک لکڑی کہ سجدہ کرے اور پیر اور حضرت نے اوسکو بھی پھینک دیا اور کہا کہ اگر قدرت نہ رکھے تو زمین پر پڑھ اور نہیں قنوت سے پڑھ اور کہ سجدہ کو زیادہ سجھکا کے رکوع سے کہا زار سے نہیں جانتے ہیں کہ کہہ سیتے روایت کیا ہوا اوسکو تو سجدہ کر کے مگر باہر زنی نے اور متابعت کی اسکی عبدالوہاب اور عطاء بن یوہانس انتہی لیکن ابو یوسف نے کہا شیخ ابن الہمام نے اور میں کہتا ہوں کہ اس باب میں بہت آثار صحیحہ مروی ہوئیں ہیں روایت کیا ابن ابی شیبہ ابن عمر سے کہ عبادت کی انھوں نے صفوان کی اور پایا اوسکو کہ سجدہ کر کہ میں نیکی پر سونع کیا اوسکو اور کہا کہ اشارہ کرے پڑھ اور روایت کیا مسروق سے کہ اگر داخل ہو عبد اللہ اپنے بھائی پر تو دیکھا اوسکو کہ نماز پڑھتے ہیں لکڑی پر چھین لیا اوسنے اور دو رکیا اوسکو اور کہا کہ اشارہ کر کہ جہاں تک تیرا سر پہنچے اور عبادت کیا جب میں سمجھتا تھا کہ پڑھتا ہوں عمر سے نماز میں سے اور لکڑی کے کہا کہ نہیں علم کر رہا ہوں میں کو ساتھ عبادت ہوئے کہ بلکہ اگر استطاعت رکھو تو پڑھو کھڑے ہو ورنہ بیٹھ کے در نہ رکو لیکن اور روایت کیا مسروق کہ انھوں نے کہ مریض اشارہ کرے اور نہ اٹھا دے اپنے منہ کی طرف کسی چیز کو اور کہا ابن ابی شیبہ نے اس باب میں روایت ہے ابو سعید اور کئی طرف اوسکے تابعین ابراہیم ورمو سعید بن اسید و حسن اور شریح اور ابن یزید اور عالم و عطاء و طاؤس اور مسروق سے اور روایت کیا

تفصیل دی گئی ہو۔ یہ سبب برومجدوں کے کہا ابو داؤد نے یہ حدیث مسند کی گئی ہو اور صحیح ترمذی اور صحیح بخاری میں کیا حاکم نے
 اور حدیث ترمذی کو کہا کہ عبد اللہ بن سعید المأمون بن سنان بن لیکن اخیر عمر میں اوکو اختلاط ہو گیا تھا اور میں کہتا ہوں کہ اگر یہ
 قول مسلم بھی ہو تو بھی حدیث کی جب ہوگی کہ اس حدیث کے راوی قبل حالت اختلاط کے عبد اللہ سے سنا ہو اور نہ حدیث
 بھروسہ ہو اور اس باب میں ایک اور حدیث ہے کہ روایت کیا اوکو ابو داؤد اور ابن ماجہ ابن حبان سے انھوں نے عمرو بن العاص
 کہا کہ پڑھا ہے کہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پندرہ سجدہ قرآن میں اور بیس تین فصل میں ہیں اور سورہ حج میں دو سجدہ ہیں اور
 یہ بھی حدیث ضعیف ہے کہ عبد اللہ بن سنان بن لیکن جب یہ ساتھ اس کے کہ ابن العطار نے وہ مجہول ہے اور نہیں پچھا ہوتا
 حلال اس کا خصوصاً ان کا انھوں نے ان میں سے ایک کو یہ سجدہ تینوں میں میں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اس میں سجدہ
 اور دلیل افہامی یہ جو روایت کیا ابو داؤد کو خطبہ پڑھا ہوا ایک ذریعہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو پڑھی سورہ ص اور جب آیا سجدہ
 اوپر سے اور سجدہ کیا اور کیا ہے بھی ساتھ آپ کے اور پھر ایک اور آپ نے پڑھا ص کو تو جب سجدہ پڑھے ہم واسطے سجدہ کے اور
 دیکھا آپ کے ہونے یا کہ یہ تو یہ ایک نبی کی ہو لیکن میں نے سجدہ سجدہ کے لیے جانا اور پھر اوپر سے آپ اور سجدہ کیا تو اس سے
 معلوم ہوا کہ سجدہ ص کا واجب نہیں اور دوسرے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی وغیرہم ابن عباس کے کہ انھوں نے
 نہیں سجدہ ص کا واجب نہیں اور دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سجدہ کرتے تھے ص میں اور فرماتے تھے سجدہ
 اس کا اور وہ علیہ السلام نے تو یہ کہ میں نے اور ہم سجدہ کرتے ہیں اس کے واسطے شکر کے اور جب اس کا یہ کہ اس میں سے ہم جب ثابت ہوئے
 اور سجدہ کا شکر کے لیے شافی وجوہ نہیں غایہ الامر یہ کہ آپ نے سبب سجدہ کر کے کا حق و وہ علیہ السلام میں اور ہمارے
 حق میں ارشاد فرمایا سجدہ کا عاقل پر پوشیدہ نہیں ہو گیا اور کہا امام ہافظ ابو محمد عبد اللہ بن یقیوب بن المحرب تخریج کر رہا ہے
 ابی حنیفہ سے اپنی سند عن ابی حنیفہ عن سماک بن حرب عن عیاض بن اکثعم عن ابی حنیفہ عن ابی حنیفہ عن ابی حنیفہ
 ان الشیخ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے ص یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا ص میں اور یہ
 ہماری ہو اور روایت کیا امام احمد بن حنبل بن عبد اللہ مرفی سے انھوں نے ابو سعید ایک حدیث اور آخر اس کا یہ کہ حضرت صلی
 علیہ وسلم ہمیشہ سجدہ کرتے تھے ص میں نقل کیا اوکو شیخ ابن الاثیر **ص** کیا تھو میں ختم سجدہ میں بارگھوین والینفق
 تیرھوین والینفق میں چودھوین قرآن میں اور امام شافعی کے نزدیک بھی چودھ سجدہ ہیں کہ ص میں اوکو نزدیک سجدہ
 اور حج میں دو سجدہ ہیں اوکو نزدیک اور ختم سجدہ میں شافعی کے نزدیک جب ان کے کثرت لایا لا تعدون پڑھے سجدہ
 اور ہمارے نزدیک جب وہم لایسأ مؤن پڑھے سجدہ کرے **ف** اور بھی جانا چاہیے کہ تقدیم سجدہ کی جائز نہیں
 اور تاخیر جائز ہو اختیار اس میں ہے کہ وہم لایسأ مؤن پڑھے سجدہ کرے کہا ہے امین کہ دلیل ہماری قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہے
 اور وہ قول بنو نمین لا اور کہا شیخ ابن الاثیر **و** ان ذلک قول عمر قزوینی یعنی یہ قول حضرت عمر کا غریب ہو لیکن اخیر کیا
 ابن ابی شیبہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ وہ سجدہ کرتے تھے ختم سجدہ میں نزدیک قول اللہ تعالیٰ لایسأ مؤن کہ وہ زیادہ
 ایک روایت میں کہ انھوں نے دیکھا ایک شخص کو کہ سجدہ کرتا ہو نزدیک ان کے کثرت لایا لا تعدون کے سو کہا آپ نے جلدی کی تو
ص اور اگر کوئی شخص آیت سجدہ کی سنے تو سجدہ کرے اگر چاہو کا قصد سننے کا **نوف** کیونکہ وہ اپنے میں پکڑ لیا

حدیث میں

ابن حبان

نزدیک مت قصر کی ہو کیونکہ یہ بھی ایک فقر کی رخصتوں میں سے ہے جیسے مسح نور سے کا تین دن میں اس کا واسطہ تھا اور حضرت سہلیؓ
 علیہ السلام نے مسح کر کے تمباک کے دن اور ایک رات اور سافر میں دن اور تین رات اور یہی حدیث ہماری حجت ہے اور امام شافعی کے
 نزدیک مت قصر کی ایک دن ایک رات ہو اور خارج کیا ابن ابی شیبہ نے عطار بن ابی رباح سے کہہ کیا سینا بن عباس سے کیا قصر کر میں
 عرفات تک کہ مکہ نہ پہنچے قصر کر نہ ہو کہ مکہ کا قصر کر دن میں طاعت تک اور عرفات تک کہ مکہ تک اور یہ ابن ابی اسیر سے نقل تھا اور ان کا
 انھوں نے ہاتھ سے اور دوسری روایت میں ہے کہ قصر کر نہ ہو کہ مکہ کا قصر کر دن میں طاعت تک اور عرفات تک کہ مکہ تک اور ان کا
 طعن عرفان اور طاعت اور جب کے آخر حدیث تک اور دلیل امام شافعی کی کوئی جگہ نہیں ملی اور روایت ہوا ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم جب نخلتے تھے تو بنی قریظہ کے تھے اور قریظہ کی فتح القدر میں ہر ص مسافر کے واسطے اگرچہ سفر سے اوکو گناہ کا
 قصد ہو جب تک کہ اپنے شہر میں داخل ہو یا آئے جیسے کہ کہنے کی نیت کرے کسی شہر میں یا گانوں میں یا نیکوں کے واسطے
 رخصت ہو یعنی مبارزت ہو کر چار کتنی نماز کو قصر کرے پھر اگر نیت کی مسافر نے آئے جیسے کہ کہنے کی نیت کی اقامت کی حد تک
 یعنی آئے جیسے کہ کہنے کی دو جگہ میں یا کسی شہر میں داخل ہو اگر اوس نماز کو قصر کرے تو اس کے بعد اگر وہ نیت کرے کہ وہ اس میں اوکو گناہ کا
 توان ہو تو دن میں قصر کرے **ف** اگرچہ ایک سال یا زیادہ اسی طرح سے گذر جاوے کہ آج جاوے گا یا کل جاوے گا اور نیت بندہ دن
 پہننے کی کرے اور بندہ دن مت اقامت کے میں اور قیاس کیا اوکو قصر کرے پھر اگر وہ کسی جگہ نیت پندرہ دن میں اور یہی
 ماثر ہے بن عباس اور ابن عمر سے روایت کیا ان دونوں سے ملتا ہے کہ انھوں نے اِذَا قَامَتْ بَلَدًا وَ اَنْتَ مُسَافِرٌ
 وَ فِي نَفْسِكَ اَنْ تُقْبِرَ حَسَةً عَشْرَ يَوْمًا وَ لَيْلَةً فَ اَكْمِلِ الصَّلَاةَ بِهَا وَ اِنْ كُنْتَ لَا تَذْكُرُ نِيَّتَ
 تَقَطَّنَ فَ اَقْصِرْ هَا يَنْبِ اَنْ تَقْصُرَ شَهْرًا وَ تَقْصُرَ شَهْرًا وَ تَقْصُرَ شَهْرًا وَ تَقْصُرَ شَهْرًا وَ تَقْصُرَ شَهْرًا
 تو اگر کب جاوے گا وہ نیت قصر کرے نماز کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عطار بن ابی رباح سے کہہ کیا سینا بن عباس سے کیا قصر کر میں
 تمام کرتے تھے نماز کو اور کہا امام محمد نے کتاب اللہ میں ثنا ابو حنیفۃ ثنا مؤمن بن مسلم عن محمد بن عمار عن محمد بن
 بن عمار قال اِذَا كُنْتَ مُسَافِرًا وَ حَوَيْتَ نَفْسَكَ عَلَى اِقَامَةِ حَسَةٍ عَشْرَ يَوْمًا فَ اَكْمِلِ الصَّلَاةَ
 وَ اِنْ كُنْتَ لَا تَذْكُرُ نِيَّتَ تَقَطَّنَ فَ اَقْصِرْ مُوسَى اس کے وہی ہیں جو اوپر گذرے تمام ہو اضمون فتح القدر کا ترجمہ
 کہتا ہے کہ خارج کیا ابن ابی شیبہ نے سعید بن مسیب سے کہہ کیا جب جمع کرے نماز کو فی شخص پندرہ دن کی اقامت پر تمام کرے
 نماز کو اور سعید بن جبیر سے کہہ کیا جب اقامت کرے تو پندرہ دن پر تمام کر نماز کو اور کہا سفیان نے جب ارادہ کرے کہ کوئی شخص کسی
 مقام پر پندرہ دن پہنچے گا تو نماز کو تمام کرے جیسے کہ ارادہ کرے اور جب جانے کہ کب خلیج کا پڑے دو رکتیں اگرچہ گذر جاوے
 ایک سال اور یہی قول ہے اور کای عبارت صفحہ ابن ابی شیبہ کی **و** اگر لشکر اسلام دار الحرب میں داخل ہو یا دار الحرب کے
 قلعہ کو گریز ہو یا باغیوں کے تین دارالاسلام میں شہر کے باہر گیا تو ان سب صورتوں میں اگرچہ وہ سب اقامت کی مدت کی نیت
 کرے لیکن اگر قیام نہ کرے نماز کو قصر کرے اس واسطے کہ وہ قیام نہیں ہوتے ہیں اقامت کی نیت کرنے سے مگر نہ جائے لوگ اپنے خیروں میں
 اگر آئے جیسے کہ اقامت کی نیت کرے لیکن وہ قیام نہیں ہو جاوے لیکن اس واسطے کہ نیت اقامت کو ابی باہر شہر کے درست ہو اور جو
 بنجائے وغیرہ نہیں اور نیت اقامت کی جنگل میں صبح نہیں ہو اگر سافر نے چاروں رکتیں پوری پڑھیں اور پہلے قدم نہیں

تو فرض ہو سکا تاہم ہوا اگر گناہ ہو اسلام کی تاخیر کرنے کے سبب اور اللہ تعالیٰ کا مقصد یہ ہو کہ اگر کسی نے سے اور دو تین روز زیادہ ہو
 پڑھیں میں وہ فعل ہو جائیگی اور اگر پہلا قصد نہیں کیا تو نذر او کی باطل ہو جائیگی کیونکہ مسافر پہلا قصد فرض ہوا اگر تعہد میں
 امام کی مسافر کی نماز ہمارا گالی کہتے ہیں تو مسافر ہمارے گناہ کا رعبہ اور وقت کے بعد تیسرا مسافر کی امامت نہ کر سکیو کہ وقت میں تک
 تا بعد اسی مسافر پر بھی چار رکعت فرض ہو جائیں ہیں اور وقت کے بعد مسافر کا فرض ہرگز نہیں بدلتا ہوا اور اگر مسافر امام ہو گیا ہو
 مقیم مقعدی ہو مسافر مقعدی اور مقیم پوری پڑھے اور سب ہرگز مسافر کے دیسے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری پڑھو اور میں تمہیں مسافر
ف ایک بار حضرت امام ابی یوسفؒ کا حج کو مارون رشید بادشاہ کے ساتھ شرف لیگئے تو نماز میں آپ نے رکعے کے ساتھ تین
 یس تھرا کیا اور سلام پیر کے یکے کا تمام کو نماز میں اپنی اہل نیکہ ہم مسافر ہیں تو کہ ایک شخص نے اذین کے زین یاد میں مستعد
 اور حکم یاد میں ہونے کے کلام صاحب کے اگر تو فقیہ ہو تا کہ کام کر تا تو نماز میں ایسا ہی ہو صحابہ میں **ص** اور اگر ایک شخص نے
 اپنے وطن اصل کو چھوڑ کے دوسری جگہ وطن اصلی بنایا تو پہلا وطن پہلی باطل ہو جائیگا اور دونوں طرح کے درمیان میں سفر کی جگہ
 خواہ وہ کس دھارے کا ہو وہاں پہلے وطن پہلی باطل ہو تو بغیر اقامت کی نسبت مقیم ہو گا مگر پہلی سفر کرنے سے نہیں باطل
 ہوتا ہی یہاں تک کہ اگر مسافر وطن پہلی میں داخل ہوا تو فی الفور داخل ہوئے ہی مقیم ہو جائیگا اور لیکن وطن اقامت کا یہی جتن میں
 پندرہ روز مقیم کی نیت کی ہو وہ باطل ہوتا ہی دوسری جگہ کے وطن اقامت سے مشابہت کا وطن اقامت کسی جگہ پہنچا ہوا ہے
 دوسری جگہ کا وطن اقامت کیا اگر وہاں دونوں کے درمیان میں سفر کی نیت ہو تو اقامت میں پہلی جگہ کا وطن اقامت نہ رہیگی بلکہ
 اگر وہاں اقامت میں بعد داخل ہوا تو بغیر نیت اقامت کے مقیم ہو گا اور اسی طرح سے اگر وہاں اقامت اپنے وطن پہلی کی طرف جاتا تو
 وطن اقامت باقی رہیگا اور وطن پہلی کو سکو کہنے میں جو اسکا اصل سکون ہو اور سفر اور حضر دونوں قصد نمازوں کو نہیں ملتے ہیں
 نماز سفر کی قصد نمازوں کو حضر میں تھا کہ تو حضر کے اور اگر حضر کی نمازوں کو سفر میں پڑھے تو حضر نہ کرے اور حضر کہنے میں اقامت

باب جمعہ کی نماز کے بیان میں

جمعہ کے فرض ہونے کا واسطے کئی شرطیں ہیں پہلے شہر میں مقیم ہونا مسافر پر جمعہ واجب نہیں دو ستر تہ رست ہونا یا پر
 جمعہ واجب نہیں تیسرا راز ہونا غلام پر جمعہ واجب نہیں چوتھے مرد ہونا عورت پر واجب نہیں پانچویں بالغ ہونا لڑکے پر واجب نہیں
 چھٹے عاقل ہونا دیوانہ پر واجب نہیں ساتویں آنکھ کا سلامت ہونا اندھے پر واجب نہیں آٹھویں بائوں کا سلامت ہونا لنگڑا نہیں
 جمعہ واجب نہیں ایسا اگر وہ شخص پر جمعہ واجب نہیں جائے ہو کہ اور جمعہ ادا کرے تو درست ہی طرح کا فرض ہو سکا ادا ہو جائیگا اور
 جمعہ کے ادا کیواسطے بھی شرطیں ہیں پہلی یکہ شہر ہو کہ خواہ شہر کا کنارہ **ف** جانا جائے جیکہ جمعہ فرض ہو نہ کہ ادا کیا جائے
 ساتھ کباب و سنت اور اجماع کے فرمایا اللہ تعالیٰ من اذ انورہی الصلوٰۃ فیوم یوم الجمعة فاستعوا الی الذکر اللہ
 یعنی جب پکارا جاوے تاکہ اسے پڑھیں کہ تھوڑا سا واسطے ذکر تہم اللہ تعالیٰ کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجمعة
 حق واجب علی کل مسلم فی جماعۃ الا ان جماعۃ عبد لم یلزم الا جماعۃ او صبی او کھر نہیں یعنی جمعہ جو ہوا
 ہر مسلمان پر جماعۃ کے ہر جگہ پر غلام اور عورت اور لڑکا اور بیمار پر روایت کیا اور سکو ادا دوسرے طریق پر نہایت لو کہ
 شہر کے ہر طریق پر نہایت فقط انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ اور روایت نہیں کہ اور پہلے کچھ اسکی حکایت کا تابع نہیں

کیونکہ مسابا اپنے من فطرت دیکھا آخر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شرط یہ اور نہ حدیث میں کیونکہ غایت یہ ہے کہ حدیث مرسل ہو گا تو
مرسل خصوصاً جب مسابا کی کہ جو تو توحید پر کہا تو نوجنی حدیث اور پڑھتے نہیں کہ یہ اور نخرج کیا یہ یعنی فطرتی نہایت تیسرے درجے سے
کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بعد واجب ہو گا اور پڑھنے کے اور غلام اور سافر کے اور روایت کیا او سکوطرانی نے حکم فرمایا
اور ابوہریرہ نے یاد کیا عورت اور مرض کو اور مروی ہو گیا اور احمد بن حنبل نے روایت کیا کہ فرمایا بی صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے بعد
تین جمعے سستی ہو کر دیکھا اللہ اس کے دل پر روایت کیا او سکوا احمد اور ابو داود اور ترمذی اور نسائی نے اور صحیح کیا او سکوا
ابن خزیمرہ اور ابن جبار نے بھی صحیح میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ جسے چھوٹے تین جمعے برابر لکھا باور کیا تین
روایت کیا او سکوطرانی نے مجاہد بن جسر میں حدیث جابر بن جسر سے اور وہ ضعیف ہے لیکن اس کے واسطے بہت شواہد ہیں نیز کر گئی
تصنیف جابر کی کا وغیرہ بھی دن جمعے کے سنت ہو اور گنداریان او سکوا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ پوچھے گئے حضرت علی
رضی اللہ عنہ دخل من جمعے سے کہا کہ غسل من جمعے اور عیدین اور دن عرفے کے سنت ہو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ جب
قولی سے کہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص یا ان لانا ہو اللہ پر اور پچھلے دن پر تو او سپر نماز جمعہ و دن جمعے کے
مگر عورت اور لڑکے اور غلام اور مرض پر اور فرمایا حضرت علی نے کہ نہیں جمعہ ہو اور تشریف اور عید فطر اور انجمی مگر مسجد جامع
یا بڑے شہر میں او شل او سکوا مروی ہے ضعیف سے نخرج کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور صحیح کیا او سکوا ابن خرم نے
اور اسناد او سکوا یہ ہو حدیث جابر بن عبد اللہ عن طلحہ بن سعد عن سعید بن عبد اللہ عن ابن مسعود عن انس بن مالک
اسناد صحیح پر اور وہ روایت کیا او سکوا ابن عباس نے کہ اول جمعہ جو پڑھا بعد جمعے کے مسجد رسول اللہ میں تھا ایک قرآن میں یعنی
گافور میں جس کے مخالف نہیں کیونکہ قرآن کا اطلاق عرب کے عرف میں شہر پر ہوتا ہے اور شاید یہی اس کا کلام اللہ تعالیٰ کا کہ فرمایا
لَا تُقْرَأُ إِلَّا عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْأَنْفَرِ بَيْنَ عِظْمَيْهِ اُور اس مجاہد قریش سے مروا کہ اور طائف ہو اور نہیں شک ہو
اس بات میں کہ شہر ہو اور یہ حدیث میں اس حدیث کو رفع کیا ہو لیکن مرفوع نہیں ہائی گئی واللہ اعلم ص اور شہر کی تفسیر میں
مختلف ہے بعضوں نے کہا کہ شہر وہ جگہ جس میں چار امیر اور قاضی ہو جو کہ شرع کا حکم جاری کرے اور صدقہ کا قلم کرے اور جو لوگوں
نزدیک شہر ہو جائے کہ بیسوت و باغ کے لوگ جمع ہو ورنہ تو اس جگہ کی ہر جمعی میں نہا ورنہ صاحب قادیانہ اسی کو اختیار کیا ہو
اور شہر کا گناہ وہی جو قادیانہ شہر کے متصل ہو اور شہر کے فائدہ سے کیا اسطے مقرر ہو شہر کا ورنہ اسطے یا لشکر اور
کیا اسطے یا مہر و عرف کے لیے یا جائزہ پڑھنے کے واسطے یا اسی طرح اور کا کوئی لیے مقرر ہو اور جمعہ کا بڑھنا جمع کے ہونے میں
یہ تیسرے عید کا واسطے اور امیر حجاز کا واسطے درست ہو اور امیر ہند کا واسطے اور خرافات میں درست نہیں دوسری شرط یہ کہ شہر کا
ہو یا تو گناہ کا نسبت تیسری شرط یہ ہے کہ لوگ جمع ہو کہ وہ روز الیٰ فی قبل وقت نماز کے اور زوال آتا ہے بعد درست نہیں کہ نہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیہ یابل ہر جمعہ آتا ہے پڑھنا ساتھ آؤ ہر جمعہ کہ اس بات پر ہی ہے کہ میں اور یہ حدیث مروی ہے کہ
ماہ جمعہ پر پڑھنا کہ جب عید کا اور کہ آخر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث کہ کہا کہ پڑھ جمعہ کو یابل ہو جاؤ آتا ہے صحیح ہر مری میں
حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے جب جمعہ کو یابل ہو جاتا تھا آتا ہے اور روایت کیا مسلم نے
مسلم نے بھی کہ جب جمعہ پڑھتے تھے ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ زوال ہوتا تھا آتا تھا لیکن یہ حدیث کا یاد اور طعن نے

۴
اس کا بیان ہے کہ جب جمعہ کا روز ہو تو اگر کوئی نماز پڑھے تو اس کا اجر دو روز کا ہے اور اگر کوئی نماز نہ پڑھے تو اس کا عذاب دو روز کا ہے
اس کا بیان ہے کہ جب جمعہ کا روز ہو تو اگر کوئی نماز پڑھے تو اس کا اجر دو روز کا ہے اور اگر کوئی نماز نہ پڑھے تو اس کا عذاب دو روز کا ہے
اس کا بیان ہے کہ جب جمعہ کا روز ہو تو اگر کوئی نماز پڑھے تو اس کا اجر دو روز کا ہے اور اگر کوئی نماز نہ پڑھے تو اس کا عذاب دو روز کا ہے

حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم بعد زوال کے نکلے ہوں اور سنتین پڑھتے ہوں اور پھر اذان کے ہو خطبہ شروع ہوتا ہو کیونکہ اور پھر یہاں نماز بیان کر چکے کہ حضرت علیؓ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے بعد زوال اذان کے دو رکعتیں اور کہتے تھے کہ یہ دو رکعتیں ایک رکعت کے ساتھ پڑھتے تھے۔
 میں اوسمیں درود کا آسان کنوین ہاں ہوں کہ پڑھے میری جانب اوسوقت میں کوئی عمل نیک **ص** اور لوگ امام کی نظر سے نہ کر کے خطبہ سنتیں اور امام ہاتھ رکھ کر اہوکے دو خطبے پڑھے اور ان دونوں کے بیچ میں ایک بار بیٹھے **ف** کیونکہ اسے ابن ابی شیبہ نے منصف میں **ثَنَا الْحَارِثِيُّ عَنْ حُجَّالٍ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مُقْسِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَائِمًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقْعُدُ يَخْطُبُ** یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے خطبہ پڑھتے دن جمعہ کے کھڑے ہو کر پڑھتے تھے پھر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے تھے **ص** اور جب خطبہ تمام ہو جاوے تب اقامت کی جاوے اور امام لوگوں کے ساتھ دو رکعتیں پڑھاوے **ف** جانا چاہیے کہ خطبہ طول کرنا نہایت مکروہ ہے روایت کیا ابن ابی شیبہ وغیرہ نے جابر بن سمور سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ کا قصہ کرتے اور نماز کا بھی قصہ کرتے اور کہا حضرت عبد اللہ بن مسعود کہ حضرت خطبہ کا او طول نماز کا نیز ہر وقت سے اس شخص کے اور عبادت مردی ہو کہ نہ کچھ کیا لوگ لیا کر ہر خطبہ کو صحیفہ لیا کر میں ہر اور بہت مذمت بیان کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کی جو طول کہتے ہیں خطبہ کا اور نماز میں کوئی نہ اور یہ نماز قیامت میں سے اپنے ارشاد فرمایا اور اسی طرح یہ جو لوگوں کی عادت ہو کہ دو خطبہ جو کہ بیچ میں جب امام بیٹھا تو دعا مانگتے ہیں بدعت ہے اور نہایت مکروہ ہے اور اسی طرح قبل نماز جمعہ کے جو لوگ الصلوٰۃ الصلوٰۃ کا کہے جاتے ہیں بدعت ہے اور ہرگز جائز نہیں اور جمعہ کے دن کھڑے ہونا خوشبو لگانا مستحب ہے حدیث میں جمعہ کو عید فرمایا گیا

باب عیدین کی نماز کے بیان میں

مستحب ہے کہ عید فطر کے روز نماز کے پہلے کھانا کھاوے اور سوال کرے اور غسل کرے اور خوشبو لٹاوے اور اپنا چہرہ چھوے **ف** لیکن نماز کے پہلے کھانا کھانا خوب واجب کہ کھانا نہ کھا جو مستحب ہے کیونکہ صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں کھاتے تھے اسطے نماز عید کے یہاں تک کھانا لیتے تھے کچھ خورے اور کھاتے تھے اور کو طاق اور لیکن سوال کرنا سوا سب کے ہر فرموا نماز کے وقت سنت ہو اور لیکن غسل کرنا سوا بیان اسکا غسل کے باب میں گذرا لیکن خوشبو لٹانا سوا سب کے یہ دن خوشی کا ہی اور اجتماع کا اور جب کہ جمعہ میں خوشبو لگانا مستحب ہے تو عیدین میں بطریق اولیٰ مستحب ہوگا اور چھاپڑا ہونے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے پہلے دن عید کے ایک جیسو مت تھا یا کسی اور کپڑے سے اور یہ حدیث ہے **ہ** میں ہر اور روایت کیا ہے یعنی نہ اند اس کے طریق شافعی سے اور اخرج کیا طبرانی نے اوسط میں تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے دن عید ایک سرخ اور جو اسرخ اسے عبادت ہو کہ میں میں ایک کپڑا ہوتا ہی اوسمیں خط ہوتے ہیں سرخ اور بنبر **ص** اور صدق فطر کا ادا کرے **ف** اور بیان اسکا کتاب الزکوٰۃ میں آوے گا **ص** اور مسجد کی طرف تکیہ آہستہ آہستہ کرتا ہوا آتا **ف** خانقاہ تکبیر میں ہر عید فطر میں آہل تکبیر میں ہر کوئی کہہ عموماً ذکر خدا میں داخل ہو تو نزدیک صاحبین کے ہر کہے جیسا کہ عید قربان میں اور احصاء کے نزدیک ہرگز کہے اور ایک روایت میں کہ ہر کہے اور کہا امام صاحب نے کہ ہر کہے اور آواز کا بلند کرنا ساتھ ذکر کے عجب ہے اور مخالف ہے اللہ تعالیٰ کے قول کے **وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ** اور **وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ**

عاجزی سے اور آہستہ سے اور حدیث میں آیا ہو کہ تَعَوَّنَ اَصَمٌ وَلَا عَاثِمًا یعنی نہیں پکارتے جو کم سہر اور نہ نماز کو
یعنی اللہ تعالیٰ سننا نہاتا موجود ہو اور روایت کیا داؤد قطنی نے عبد اللہ بن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ کہتے
نظر میں جب نکلتے تھے اپنے گھر سے عید کا دن اور روایت کیا انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب تھے صبح کو دن عید نظر
اور دن عید پرانے گھر کرنے تھے ساتھ کہتے کہ یہاں تک کہ اتنا تھا امام کہا یہ بھی ہے نہ صبح ہو وقت اور سکا ابن عمر پر اور پھر
فصل تہائی کا ساتھ آیت کلام اللہ کے معارض ہو گا **ص** اور عید کی نماز کے پہلے نفل نہ پڑھے **ف** اور اکثر شایع
اسکا کہ وہ جانا ہی اور بھی روایت ہے صحاح ستہ میں حضرت عبد اللہ بن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نکلے اور نماز پڑھی ساتھ ہی کہ
عید کی روزہ نماز پڑھی قبل اس کے اور نہ بعد اس کے اور روایت کیا ترمذی نے ابن عمر سے کہ وہ نکلے دن عید کو نماز پڑھی قبل
اور نہ بعد اس کے اور ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا صحیح کیا اور سکوتر ترمذی نے اور بھی معمول ہے اس بات پر عید
میں ہوا عید کے اور کچھ نہ پڑھتے تھے اور روایت کیا ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں پڑھتے تھے قبل عید کے کچھ
سو جب آئے اپنے گھر میں پڑھتے تھے دو تین **ص** اور جو شرطین کہتے تھے کہ اسے میں ہی شرطین عید کو اسطرح میں
واجب ہونے اور ادا کرنے کے حق میں مگر خطبہ عیدین میں سنت اور نماز عید کی واجب ہو اور نبی روایت امام ابو نعیم سے
اور بھی صحیح ہے اور بعضوں نے کہا کہ عید کی نماز سنت ہے یا مکمل اور نہ مکمل نزدیک کہ یونکہ امام محمد نے کہا کہ یہ سنت و عیدین ایک ہیں
جمع ہاں تو اول سنت اور ثانی فرض ہے اور اس کا جواب یوں آیا کہ سنت مراد یہ ہے کہ عید کا واجب تھا ثابت یا ہے **ف**
اور وجہ وجہ کی کہ عید کو واپس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور سہرا وجہ سنت ہوئی یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
حدیث اشعری میں فرمایا جس وقت اوستہ ہو چکا کہ کیا مجھ پر لازم ہو یا نہ ہو ان پانچ نمازوں کو فرمایا کہ ان میں کوئی ایک نہ پڑھے اور کہا
مسائب ہرگز صحیح و واجب ہو اور یہی مذہب ہے اکثر شایع کا لیکن عیدیا و اظہار عیدیت و وجہ اس کا ثابت ہوتا ہے
اسی طرح وجہ خطبہ عید کا ثابت ہوتا ہے ہر صورت قائل ہوا ساتھ وجہ نماز عید اور سمیت خطبہ عید کے صحیح ہوا مگر
ص اور عید کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے جب آفتاب ایک یا دو تیر کے برابر بلند ہوتا ہو اور باقی رہتا ہے جب تک کہ آفتاب
آفتاب کا **ف** کہ ترمذی نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز عید کی جب آفتاب بلند ہو جاتا تھا سو اُن کے ایک
یا دو تیر کے آؤ میں البوراد اور ابن ماجہ میں ہے تیر میں بن حمر سے کہ اس کے نکلے عبد اللہ بن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ساتھ آؤ یہ کہ دن عید نظر یا عید نامی کے سوا کہ انھوں نے امام کو دیکر کی اوستہ اور کہا کہ فاعل غو جانتے تھے ہر ایک نماز
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو داؤد و نسائی نے روایت کیا کہ اس نے کچھ عداوہ طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں بیٹھے
کہ انھوں نے کیا جانہ کھل تو اپنے حکم کیا لوگوں کو کہ افطار کریں اور جب صبح ہو جاوین طرف عید گاہ کو اور بیان کیا گیا کہ ایسا بیان
میں اور داؤد قطنی نے کہ وہ سوار تھے آنحضرت میں تو صحیح کیا داؤد قطنی نے اسناد اس کا اور صحیح کیا اس کے نو و بیٹے میں
اور روایت کیا اس سے **ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَلَاحٍ ثَنَا هُشَيْمٌ ثَنَا شَيْخٌ عَنْ أَبِي نُبَيْرٍ جَعْفَرُ بْنُ يَاقَانَ عَنْ أَبِي عُمَرَ**
بْنِ أَكْثَرٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ ابْنِ الْمَلِاحِ عَنْ عَلِيٍّ التَّائِبِ عَنْ ابْنِ خُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
بْنِ زَيْدٍ عَنْ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا صَحَّحُوا هَذَا فَمَنْ دُرِّدَ فِي عِدَّةٍ مِنْهُ لِيُحَدِّثَ اللَّهُ عَلَيْهِ

ابن امیہ کی ضعیف ہے کہ کوئی نماز پر اضطراب و حسرت کا کوئی بھی تو اس میں ہر عین ابن امیہ کے حکم کے تحت نماز میں حبیب بن
 الزہریؒ اور حبیب بن عقیلؒ عن الزہریؒ اور بعض میں ہر عین ابن امیہ کے حکم کے تحت نماز میں حبیب بن
 عائشہؒ اور بعض میں ہر عین ابن امیہ کے حکم کے تحت نماز میں حبیب بن عائشہؒ اور بعض میں ہر عین ابن امیہ کے حکم کے تحت نماز میں حبیب بن
 دومین بیان کن منع کیا اور انکی تصحیح کو ابن المطالعؒ اپنی کتاب میں اور کہا اوسنے کہ کثیر بن عبد اللہؒ اور کثیر بن عبد اللہؒ کے
 منقول ہوا کہ احمد نے کہ کچھ نہیں اور نہیں روایت کی اوسنے اپنی سند میں اور ایسا ہی کہا ابن امیہؒ اور کہا انسالی اور
 وارظنی نے منقول ہوا کہ ابو زرعہ نے دہی عتیشہؒ اور ابنی ضعیف ہوا کہ امام احمدؒ نہیں تو کثیر بن عبد اللہؒ بن حبیبؒ
 علیہ وسلم سے کوئی حدیث صحیح نہیں کہ پکڑی گئی ہوا میں ساتھ قول ابو ہریرہؒ اور لیکن جو موسیٰ بن جابرؒ سے کہ لا عب الزلوق
 ثنا سفیان الثوری عن ابی اسحق عن علقمہ و الاسود ان ابن مسعود کان یکنس فی العید ینسأ الذیاء
 قبل الفداء ثم یسألکم فی الثانیۃ یقرأ فاذا قرأ ذکر الذیاء یعنی ابن مسعود کہتے
 عیدین میں تو کبیر بن جابرؒ قرات کے پھر کبیر کہتے تھے اور رکوع کرتے تھے اور دوسری رکعت میں قرات کرتے تھے اور جابرؒ سے کہتے
 قرات کبیر کہتے تھے جابرؒ اور اول رکعت میں تین کبیر بن عبد اللہؒ اور ایک کبیر تحریرہ اور دوسری میں تین کبیر بن عبد اللہؒ اور ایک کبیر
 اور روایت کیا اوسنے باسنا صحیح اسی اسناد سے کہا کہ تھے ابن مسعودؒ بیٹھے اور نزدیک ابوموسیٰ اشعریؒ تھے اور بیٹھ سوچا
 اوسنے سعید بن العاصؒ کبیر سے نماز عید میں کہا خدیف نے پوچھا ابوموسیٰؒ کہا ابوموسیٰؒ کہ پوچھا عبد اللہ بن مسعودؒ کیونکہ وہ تین
 قریب ہیں اور سب زیادہ جانتے تھے میں پھر پوچھا اوسنے تو کہا ابن مسعودؒ کبیر کے چار پھر قرات کرے اور کبیر کہے اور رکوع
 کرے پھر کبیر ابودوسری رکعت میں اور قرات کرے پھر کبیر کہے جابرؒ قرات کے اور ایک دوسرا طریقہ ہے کہ روایت کیا ابوموسیٰ
 ابن ابی سنیہؒ باسنا صحیح مسودؒ کہ تھے کھاتے ہو عبد اللہ بن مسعودؒ کبیر عید میں تین کبیر بن عبد اللہؒ یا بیچ پہلی رکعت میں اور جابرؒ
 رکعت میں اور اس مروی ہے کہ ایک کبیر تحریرہ کی اور تین عیدین کی اور ایک رکوع کی اول رکعت میں اور دوسری میں ایک رکوع کی
 اور تین عیدین کی اور ایک دوسرا طریقہ ہے اس حدیث کا روایت کیا ابوموسیٰؒ کہ اوسکو امام محمدؒ نے ثنا ابو حنیفہؒ عن حماد بن ابی اسحاقؒ
 عن ابی اہیمہ الخثعمی عن عبد اللہ بن مسعودؒ و کان قاعدا فی مسجد الکوفۃ ومعہ حدیثہ بن الیاس
 و ابو موسیٰ اشعریؒ یخرج علیہم الولید بن عقیبہ بن ابی معیطؒ و هو امیر الکوفۃ یوم عید
 فقال ان عدا عیدکم فکیف اصنع فقالوا اخبرنا یا ابا عبد اللہ الخضر فامسک عبد اللہ بن مسعودؒ
 ان یقول یعین اذان ولا اقامۃ وان یتکثر فی الاول حسا و فی الثانیۃ اذبا وان یؤالی بدین
 الفرائض وان یخطب بعد الصلوٰۃ علی راحلۃ یعنی ایک دن حضرت عبد اللہ بن مسعودؒ بیٹھے تھے سجدہ کو
 میں اور تھے اپنے ساتھ یزید بن الیمان اور ابوموسیٰ اشعریؒ تو کھلے انکے اوپر ولید بن عقیبہؒ اور وہ امیر کوفہ کے تھے اور
 بیٹھ بیٹھ اور کہا کہ عید تمہاری کو کیا کروں میں نے اپنی کس طرح نماز پڑھاؤں میں کہا ابوموسیٰ اور بیٹھ کہ بتاؤ کیا کوئی مسجد
 تو حکم کیا انھوں نے اور کہا کہ پھر بغیر اذان اور اقامت کے اور کبیر کہے پہلی رکعت میں یا بیچ اور دوسری میں جابرؒ اور ابوالاکثرؒ
 دس یا تین قراتوں کے اور خطبہ پڑھے بعد نماز کے اپنی عاری پراور یا نضر صحیح ہے اور بیٹھے ہوئے تھے ساتھ ساتھ کہ ابن مسعودؒ اور کوا

تھے ساتھ اس کے خلاف اور ابو موسیٰ تو اگر کوئی کہے کہ مروی ہے ابو ہریرہ اور ابن عباس سے جو خلاف ہوا اس کے جواب میں اس کا یہ کہ عیدین میں نماز ہے یا نہ عیدین میں ہے سو کہ اور ترجیح ہوگی انہی عبد اللہ کو کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تینہ میں سے ایک ہے عبد اللہ بن مسعود اور ہریرہ
 نہیں ہیں یہ خلاف ابن مسعود اور ابن عباس سے جو مروی ہے مصنف ابن ابی شیبہ نے کثیر کثیر انہوں نے عیدین میں تیرہ کثیر میں سات
 پہلی کثرت میں اور چھ دوسری کثرت میں اور ایک روایت میں ہے کہ بارہ کثیر میں سات اول کثرت میں اور پانچ دوسری کثرت میں
 معارض ہوا اس کے اور روایت کیا اس نے خود ابن عباس سے کہ نماز پڑھی انہوں نے دن عید کو کثیر میں کھینچ کر کثیر میں پانچ اول
 کثرت میں اور چار دوسری میں اور سوالات کی درمیان دونوں ذاتوں کے اور روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے اور زیادہ کیا
 او میں کہ کیا منیر نے مانا اس کے تو باقی رہا انہی سے عبد اللہ کا سالہ معارض سے اور ابوسی حبت کثرت میں ہمارے علما انہوں نے واللہ اعلم
 اور وہ خطبہ بعد نماز عید کے پڑھے روایت کیا ابن ماجہ نے جابر سے کہ نکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کے کیا انہی کے
 منہ خطبہ پڑھا آپ نے کلمہ کہ جو پڑھتے آپ پھر کلمہ کہ پڑھا اور کہا نو دہائی کلمات میں اور جو مروی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 کہ سنت ہے یہ روایات کہ خطبہ پڑھے دو عید میں اور فاصل کرے او میں ایک جلسے کو ضعیف ہے متصل نہیں اور نہیں ثابت ہوا اور خطبہ
 پڑھنے میں کچھ اور تمام او میں قیاس ہے جسے پڑھا تو خطبہ پڑھا قبل نماز کے خلاف کیا سنت کا لیکن پھر عادت کرے خطبہ **ص**
 اور اگر امام نے نماز عید پڑھی اور کسی شخص نے اس کے ساتھ نماز نہ پڑھی فقہا کہے اور اگر کسی کی نماز کسی سے پہلے روزہ پڑھی گئی
 دوسرے دن پڑھی جاوے اور دوسرے دن پڑھی جاوے **ف** اور دلیل اس کی اور گزری **ص** اور عید انہی کے احکام عید فطر کے موافق
 عمرہ قربان قرین ہے کہ جب نماز نہ پڑھی جاوے گا نماز کا اور نماز کے قبل کیا نہ کر دہ نہیں اور اس پر فتویٰ **ف**
 روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ابن حبان نے صحیح میں اور طحا نے سند رک میں اور صحیح کیا اس کو عبد اللہ بن برید نے احمد نے
 اپنے باب سے کہا کہ تھے سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں تھتے دن عید فطر کے یہاں تک کہ کچھ کہ لیتے تھے اور نہیں کھاتے تھے دن
 بغیر کے یہاں تک کہ کوٹتے تھے راہ کو کیا اور قطنی اور احمد کہ کلمات تھے قربانی سے اور صحیح کیا اس کو عیسیٰ بن القضاة اپنی
 کتاب میں اور قطنی کی زیادہ کہ تھی یہ کیا **ص** اور عید انہی میں کثیر پکار کے راستے میں ہے **ف** اور بیان کیا ابن
ص اور خطبہ میں روایات تشریف اور قربانی کے احکام بتاوا اور اگر کسی غارت یا عید کے نماز میں کچھ کہ تھے اور پڑھتے
 نماز درست ہو اور عید اس کے نہیں اور عرفے کے روز واقعون کی شائبہ کے واسطے یعنی اس دن کوئی جو چھ دن عید کے روز
 اور وقت کے یہاں میں جمع ہو کچھ متبرجہ نہیں ہو کر اس سے قیام ہوا اس واسطے کہ اگر نماز میں کچھ عید کے روزات کے یہاں
 او میں یا عید نماز کے کو میں فرض اور موجب قیام ہو اور عرفات کے سو اور ستر مکان میں نہیں اور کثیرات تشریف کی یعنی اللہ اکبر
 اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر
 پڑھا جاوے تشریف **ف** پانچا سیکہ اس میں اختلاف ہے کثیرات تشریف کی واجب میں نہایت بلند ہے کہ ہو کہ وہ تین
 اور پچھونے سنت اور اکثر کا مذہب یہ ہے کہ واجب میں روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ کثیر کہتے تھے بعد فجر کے
 دن عرفے سے نماز صحرانہ میں کہ ان تشریف سے اور روایت کیا احمد بن حنبلہ نے ابو حنیفہ عن حماد بن ابی سلمہ کہ
 عن ابن ابي حنبلہ عن النعمان عن علي بن ابي طالب اس ہند سے نقل اس کے اور نہ با ماہ صاحب کی یہ کہ فجر عرفے سے شروع کرے

یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفن دیے گئے تین کپڑوں میں پسیدہ تھے محل کے اور محول نام ایک مقام کا ہو ملک حرمین کے کہ اس
 اوس ملک کے بہت اچھے جوتے ہیں اور روایت کیا اسکو اصحاب صحیح سے حضرت عائشہؓ سے لیکن اوس یث میں یہ بھی کہ کوثر
 کہ تھا اوس کپڑوں کی تہ اور نہ عمارہ کو اگر کہ اسکا سوا کر کہ اسے خارج ہو اور وہ بھی کفن میں لازم ہو جس کا کہ امام مالک نے تو جابر
 کپڑوں میں کفن ہو گیا اور وہ غلط ہو کہ جو کہ بخاری میں ہے عن ابی بکرؓ قال لعائشہؓ فی کفون رسول اللہ ﷺ
 علیہ وسلم فقال کفنی ثلثۃ افعۃ ابی قیسۃ فلذا اذ ولعائشہؓ فبھی حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عائشہؓ
 رضی اللہ عنہا کو کہتے کپڑوں میں کفن دیے گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ تین کپڑوں میں کہتے اور ازنا را اور لغافلہ
 یہ ضعیف ہو سبب اس میں خبر کہ کہ فی کہ او ضعیف کیا اسکو سنائی سنے اور اگر ہو کہ اوس لوگوں میں جسے جکی حدیث لکھی جاتی
 تو بھی حدیث حضرت عائشہؓ کی معارض ہوئی اور جو روایت کیا امام محمد نے امام شافعی سے عن محمد بن ابی سلیمان
 عن ابراہیم التیمی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کفن فی خلۃ نسایتہ و قیسۃ یعنی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کفن دیے گئے ایک بوسہ یعنی میں اور کہ میں سل ہو اور مسل الرجہ ہر کہ نزدیک حجت ہو لیکن تقدیم او کی حدیث حضرت
 بر کس طرح سے ہو گی ہاں اگر کیا جاوے کہ حدیث قیس کی موی ہو چند طریقوں سے تو معارض ہو گی حدیث حضرت عائشہؓ کے اور ان
 طریقوں میں دو طریقے بیان کیے اور تیسرے طریقہ وہی جو روایت کیا عبد الرزاق نے حسن بصری سے مسل او چو تھا طریقہ وہی جو روایت
 کیا ابو داؤد ابن عباس رضی اللہ عنہما کے کفن دیے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین کپڑوں میں اوس کہتے میں جس میں انتقال کیا
 اور ایک جو کہ عمر بن النضر اور جابر بن عبد اللہ اور ضعیف ہو سبب یہ میں ابی رباح راوی کے لیکن ترجیح شاید طلحہ
 ہو کہ کفن کی عمر جو درست زیادہ جتنے ہیں مرزا شام میں شک ہو کہ کوثر موی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل دیے گئے اوس
 قیس میں جس میں انتقال کیا پھر او سے کس طرح سے کفن ہونا یا جو کا کہ اللہ اعلم اور حاکم یعنی جو از اس کے عرف میں وہ کپڑوں کا نام
 ازنا را و چاد اور ہر کہ نزدیک عمارہ نہیں لیکن اچھا بنا اسکو بعض لوگوں نے کیونکہ موی ہواں عشر سے کہ وہ عمارہ باندھتے تھے
 مرنے کا اور مستحب کفن میں یہ کہ سفید ہو کہ مر کا واسطے اور عورت کے لیے اور جائز ہو عورت کو زعفرانی اور زرد رنگ وغیرہ جس کا کہ
 حالت حیات میں اسکو درست تھا اور چادر کا کہ قرب بلوغ کے ہو کہ اور اسی طرح لڑکی بھی حکم بالغ اور اللہ میں ہو اور وہ کپڑے
 کفایت ہیں کہ یونکہ امام حضرت ابو بکرؓ نے کانظر کر دیکھ دو کپڑوں میں سودھا و کوا کفن دو کھلو اوس میں کیونکہ زندہ کے کو زیادہ احتیاج
 نئے کپڑے کی طرف مرنے سے یعنی کچھ حاجت نئے کپڑے کی نہیں اس میں کفایت ہو کہ کوثر نہ میت لباس اور صبیح امور نیلا کی
 ناچیات ہو اور جب حیات سے بعد انتقال کیا تو اسوقت زینت وغیرہ بیاندہ ہو اور رعایت کیا عبد الرزاق نے حضرت عائشہؓ رضی اللہ
 عنہا سے کہ امام ابو بکرؓ نے اپنے دو کپڑوں میں جن میں بیکار ہوئے تھے کہ وہاں کوا کفن دو کھلو اوس میں کہ امام حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا نے کیا
 ذخیرہ کر میں ہم تمہارے واسطے کیا پھر فرمایا کہ نہیں زندہ زیادہ محتاج کی طرف نئے کپڑے کے مرنے سے اور صحیح بخاری میں جو موی ہو
 ابو بکرؓ سے خلاف اوس کے معارض ہو اس کے جو کہ کیا جسے صنف عبد الرزاق سے اور سند عبد الرزاق کی کچھ کہ نہیں سند بخاری سے
 بلکہ اوس سے زیادہ صحیح ہو سند او کی یہ ہونا مہم عن الزکھر عن عن عروۃ عن عائشہؓ قال کفنا رسول اللہ ﷺ
 عودت کیا اسطے ہر میں ازنا را اور داہنی اور لغافلہ اور پسیدہ جس سے اس کے ہنسان باندھے جاوے سنت ہو اور اس کے واسطے

صحیح بخاری

صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ کو کفن کیا

ازرار اور غاف اور اسی بھی کفایت ہے **ف** اور کفن سنت کی دلیل یہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اون عورتوں کو
 جنھوں نے اونکی بیٹی کو کفن دیا تھا پانچ کپڑے عطا فرمائے تھے ایسا ہی ہر مرد کے بیان کیا اسکو ام عطیہ نے اوفضون کے کہا کہ
 کہ صابجہ ام عطیہ کے سبلی سنت قائل ہو کہا اوسنے کہ تمہیں میں اون عورتوں میں جنھوں نے کفن دیا تھا کم ہونے میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول جو دیا اوسکو ازرار تھی پھر پیراہن پھر زامنی پھر جادہ پھر لکڑی رکھڑا دیا گیا
 روایت کیا اسکو ابو داؤد اور حسن کہا اوسکو نو سوئی اور کہا سندرخی کام کٹھن ہونے وفات کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 غائب تھے یعنی اوس جگہ تھے اور معارض ہر اس فعل کے وہ جو کہا ابن الاثیر نے کتاب الصبا میں کہ انتقال کیا ام کٹھن
 سند زمین بعد زنب کے ایک برس اور نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس پر اور کہا وہ یہ جسکو غسل دیا تھا ام عطیہ
 اوولیک سند قوی موجود ہے جو دلالت کرتی ہے ضعف پر قول سندی کے وہ جو روایت کیا ابن ماجہ نے بسند صحیح ام عطیہ سے کہا کہ
 داخل ہوئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہم غسل دے رہے تھے اونکی بیٹی ام کٹھن کو سو فرمایا آپ نے غسل دے اونکو تو میں
 یا پانچ بار ساتھ باقی دوسری کی بھی اور اخیر بار میں کافور کرین جو بفرغت ہو جاوین خبر میں جھکو تو جب فارغ ہوئے ہم خبر دے
 پہنچے آپ کو تو پھینکی طرف سے ایک زار اور کہا کہ بھادو یہ اوسکو ذکر کیا شیخ ابن الہمام فتح القدر میں **ص** پہلے لغاف تھا کہ
 تب ایک اور ازرار تیس کو پیر پڑھنے کے ازرار کے اور ازرار کو پیر پڑھنے سے پہلے تہ ذہنی طوط سے پہلے تب بعد اوسکے لغاف بھی
 اسی طرح پہلے اور عورت کو پہلے پیراہن پھاوین اور اوسکے سر کے بال کو وہ جس کے سر کے اوسکی چھاتی پر پیراچن کے اوپر لھویکے
 تب اوسکے اوپر زامنی اور اوسکا تب اوسکے اوپر لغاف پہلے اور اگر کفن کے کھل جائیکہ اوسکو تو اوسکو باندھ دیک **ف** اور
 کفن کفایت ہے بھی کہ کرنا مکروہ ہے اگر وقت ضرورت کے جیسا کہ روایت کیا جماعت نے سوا ابن ماجہ کتاب بن الارث کما کہ پھر
 جسے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اسکے تو واقع ہوا اجر ہمارا اللہ یرزقہ فیما ینویس ایسے پہلے جنھوں نے کچھ لیا اور
 کہ گئے ان میں سے تھے صعب بن جبکہ قتل کیے گئے دن اُس کے اوچھڑ گئے ایک چادر تو ہم چھاپتے تھے سزا کا کھل جاتے
 تھے پراونکا وجہ یہ کہ نہ کہتے تھے کھل جاتا تھا سزا کا تو مکمل کیا ہوا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ چھاپا اوسرا کا اور ذہن
 گھاس اذخر کی اور کفن بھی قبل بلانہ ہونے کے خوشبو دیا جاو طاق با کہیونکہ روایت کیا حاکم نے مسترک میں کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خوشبو تو تم سب کو تین بار اور ایک روایت میں ہوتی کہ ہر جنہوں نے اَلْکَنْزِ الثَّانِیَ ت ثلثا یعنی
 خوشبو دھونے کو مرد کے تین بار اور کما گیا کہ سزا دھونے کو سب سے اور بعد اوسکے اوس پر نماز پڑھیں کہ **ک** نماز پڑھنا جنازہ
 کی فرض کنایہ ہے یعنی اگر بیض پڑھیں سب کے فرض سے ساقط ہوگی اور اگر کہیں نہ پڑھی تو سب گنہگار ہونگے **ف** تو ہر
 جگہ پر دو باتیں ثابت کرنا ضرور ہیں ایک یہ کہ نماز فرض ہے دوسری یہ کہ فرض کفایہ ہے تو دلیل فرضیت کی یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 وَصَلْ عَلَیْہِمْ اِنَّ صَلَواتِکَ سَکُنَ کُلِّہُمْ یعنی پڑھ نماز اور پڑھ کہ نماز تمھاری ہی محو آرام ہے اونکو واسطے اور میں دیکھتی
 یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد پر خود نماز نہیں پڑھی اور کہا صحابہ سے کہ پڑھو نماز اپنے صاحب پر تو اگر فرض میں ہوتی
 نہ ترک کرتے اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور شرط اوسکی یہ کہ مرد امام کے سامنے حاضر ہو کہ تو نماز غائب پر درست نہیں اور
 جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی پر نماز پڑھی تھی تو اسواسطے کہ تخت اوسکا آپ کے سامنے حاضر ہو گیا تھا اگرچہ قند یونکے

۴۰
 ازرار اور غاف اور اسی بھی کفایت ہے
 جنھوں نے اونکی بیٹی کو کفن دیا تھا
 پانچ کپڑے عطا فرمائے تھے
 ایسا ہی ہر مرد کے بیان کیا
 اسکو ام عطیہ نے اوفضون کے کہا کہ
 کہ صابجہ ام عطیہ کے سبلی سنت قائل ہو
 کہا اوسنے کہ تمہیں میں اون عورتوں میں
 جنھوں نے کفن دیا تھا کم ہونے میں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول جو دیا
 اوسکو ازرار تھی پھر پیراہن پھر زامنی
 پھر جادہ پھر لکڑی رکھڑا دیا گیا
 روایت کیا اسکو ابو داؤد اور حسن
 کہا اوسکو نو سوئی اور کہا سندرخی
 کام کٹھن ہونے وفات کی اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم غائب تھے یعنی اوس
 جگہ تھے اور معارض ہر اس فعل کے وہ جو
 کہا ابن الاثیر نے کتاب الصبا میں کہ
 انتقال کیا ام کٹھن سند زمین بعد زنب
 کے ایک برس اور نماز پڑھی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس پر اور کہا وہ
 یہ جسکو غسل دیا تھا ام عطیہ اوولیک
 سند قوی موجود ہے جو دلالت کرتی ہے
 ضعف پر قول سندی کے وہ جو روایت کیا
 ابن ماجہ نے بسند صحیح ام عطیہ سے کہا
 کہ داخل ہوئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اور ہم غسل دے رہے تھے اونکی بیٹی
 ام کٹھن کو سو فرمایا آپ نے غسل دے اونکو
 تو میں یا پانچ بار ساتھ باقی دوسری کی بھی
 اور اخیر بار میں کافور کرین جو بفرغت ہو
 جاوین خبر میں جھکو تو جب فارغ ہوئے ہم
 خبر دے پہنچے آپ کو تو پھینکی طرف سے
 ایک زار اور کہا کہ بھادو یہ اوسکو ذکر
 کیا شیخ ابن الہمام فتح القدر میں **ص** پہلے
 لغاف تھا کہ تب ایک اور ازرار تیس کو پیر
 پڑھنے کے ازرار کے اور ازرار کو پیر پڑھنے
 سے پہلے تہ ذہنی طوط سے پہلے تب بعد اوسکے
 لغاف بھی اسی طرح پہلے اور عورت کو پہلے
 پیراہن پھاوین اور اوسکے سر کے بال کو وہ
 جس کے سر کے اوسکی چھاتی پر پیراچن کے
 اوپر لھویکے تب اوسکے اوپر زامنی اور اوسکا
 تب اوسکے اوپر لغاف پہلے اور اگر کفن کے
 کھل جائیکہ اوسکو تو اوسکو باندھ دیک **ف**
 اور کفن کفایت ہے بھی کہ کرنا مکروہ ہے
 اگر وقت ضرورت کے جیسا کہ روایت کیا
 جماعت نے سوا ابن ماجہ کتاب بن الارث
 کما کہ پھر جسے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے واسطے اسکے تو واقع ہوا اجر
 ہمارا اللہ یرزقہ فیما ینویس ایسے پہلے
 جنھوں نے کچھ لیا اور کہ گئے ان میں سے
 تھے صعب بن جبکہ قتل کیے گئے دن اُس کے
 اوچھڑ گئے ایک چادر تو ہم چھاپتے تھے
 سزا کا کھل جاتے تھے پراونکا وجہ یہ کہ
 نہ کہتے تھے کھل جاتا تھا سزا کا تو مکمل
 کیا ہوا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
 چھاپا اوسرا کا اور ذہن گھاس اذخر کی
 اور کفن بھی قبل بلانہ ہونے کے خوشبو
 دیا جاو طاق با کہیونکہ روایت کیا حاکم
 نے مسترک میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ خوشبو تو تم سب کو تین
 بار اور ایک روایت میں ہوتی کہ ہر جنہوں
 نے اَلْکَنْزِ الثَّانِیَ ت ثلثا یعنی خوشبو
 دھونے کو مرد کے تین بار اور کما گیا کہ
 سزا دھونے کو سب سے اور بعد اوسکے
 اوس پر نماز پڑھیں کہ **ک** نماز پڑھنا
 جنازہ کی فرض کنایہ ہے یعنی اگر بیض
 پڑھیں سب کے فرض سے ساقط ہوگی اور
 اگر کہیں نہ پڑھی تو سب گنہگار ہونگے
ف تو ہر جگہ پر دو باتیں ثابت کرنا ضرور
 ہیں ایک یہ کہ نماز فرض ہے دوسری یہ کہ
 فرض کفایہ ہے تو دلیل فرضیت کی یہ کہ
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَصَلْ عَلَیْہِمْ
 اِنَّ صَلَواتِکَ سَکُنَ کُلِّہُمْ یعنی پڑھ
 نماز اور پڑھ کہ نماز تمھاری ہی محو
 آرام ہے اونکو واسطے اور میں دیکھتی
 یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
 مرد پر خود نماز نہیں پڑھی اور کہا
 صحابہ سے کہ پڑھو نماز اپنے صاحب پر
 تو اگر فرض میں ہوتی نہ ترک کرتے
 اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور
 شرط اوسکی یہ کہ مرد امام کے سامنے
 حاضر ہو کہ تو نماز غائب پر درست نہیں
 اور جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 نجاشی پر نماز پڑھی تھی تو اسواسطے
 کہ تخت اوسکا آپ کے سامنے حاضر ہو گیا
 تھا اگرچہ قند یونکے

مسند میں ابن عمر سے مثل روایت ابن عباس کے اور زیادہ کیا کچھ اور نکالا عازمی نے کتاب التماسج والتمسج میں اس پر ایک حدیث
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے اہل بدر پر سات تکبیریں اور بنی ہاشم پر بھی سات اور اخیر نماز کو پڑھتی تھی اور سکو اپنے
 تکبیریں کہتے تھیں بنی اوسین چار یہاں تک کہ سکلے دنیا سے اور ضعیف کی گئی یہ حدیث باجمہ ثبات ہوا کہ صحیح یا تکبیر بن ہش اور
 ایسا ہی بیان کیا اور سکو شاخ عظام نے واللہ سبحانہ اعلم وعلیہ السلام آخر اور شروع کرنا ساتھ درود اور نماز کے سنت
 وعلیٰ کی روایت کیا ابو داود اور نسائی نے اور ترمذی نے دعوات میں فضالہ بن عبیدہ کہ امامنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ایک شخص کے کہہ مارا تو اچھا اور بنیہ درود بھیجی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ نکالی اللہ تعالیٰ پر سجدہ کا جبکہ کسی کی اس شخص نے
 تو بلایا اور سکو کہہ مارا کہ جب تک کہ کوئی تم پر بھیجے تو پناہ میرے شر و عکس سے ساتھ حمد اور ثنا کے پھر درود بھیجے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 پھر عمارت بعد اس کے جو چاہے ہو سچو کیا اور سکو ترمذی نے اور بنیہ بھی حدیث میں وارد ہے نیز ابن **حب** اور حنفی
 کہ نماز پڑھے وہ سر پہ کے سینے کے برابر رکھنا **ابو ف** اس واسطے کہ یہ مقام قلب کا ہو اور اس میں نور ایمان ہو تو کہہ نہونا
 سینے کے پاس شاہد ہر طرف شفاعت کے واسطے ایمان اور کس کے اور ابو یزید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کھڑے ہو کر
 اس کے سر کے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت انس سے اور کہہ لیا بھی سنت بنی لکین اس کی ہنادین کا یہی **حب** اور بنیہ
 کہ اس واسطے بادشاہ پھر قاضی پھر امام محلکا پھر ولی میت کا حسابات کی ترتیب اور ولی سے سر کے اجازت لینے غیر کو امامت
 دیست ہوا اگر ولی کے سوا اور سر کو نماز پڑھ لی دلی کو اختیار ہو کہ نماز کو درود بڑا اور اگر ولی نے پڑھ لی تو اور لوگ نہ درود ہر اور
 مرد بغیر نماز پڑھے ہوئے دفن کیلنگا تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک شبہ نہ ہو کہ انہوں کو یعنی تین روز تک **ابو ف**
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھی ایک عورت پر انصار سے اور وہ دفن ہو چکی تھی اس کی قبر پر روایت کیا اور سکو بنیہ
 اور سکو کہ اس سے اور خارج کیا ملکات نے وہ عا میں بھی مضمون **حب** اور سواری پر نماز حجازہ درست نہیں **ابو ف** اور
 اس کے تفسیر پر کہ نماز جو کیا نماز حجازہ حقیقت نماز نہیں ہو جو نہ نماز ارکان نماز کے اور نہ نماز ستائے نہیں جائے کہ جو کہہ لیں
 تحریر ہو جو در **حب** اور بنیہ سجد میں باعث ہوتی ہو اس کے اندر نہ ہو کہ رکھنے نماز پڑھنا مکروہ ہو اور اگر مردہ ارکے ہا
 تو اس میں اختلاف ہے بعض کہ نزدیک کردہ نہیں اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے **ابو ف** روایت کیا ابو داود اور ابن ہشام
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو شخص نماز پڑھے سر پہ سجد میں تو نہیں اجروا اسے اس کا
 اور ایک روایت میں فلاکتی کہ اگر وہ جو عالم مولیٰ تھا مہکا اس کے اسناد میں تقدیم لیکن غلط ہو گیا تھا اور سکو آخر عمر میں نکلیا
 نسائی نے ابن عباس سے کہہ شہد ہو اور بنیہ قبل انقلاب کے اس سے صفا تو درود روایت اس کی صحیح ہو اور ابن ابی ذبیب نے اس سے
 قبل انقلاب کے تفصیل کی اس کی شیخ ابن المہاشیہ اور بنیہ مسلم میں کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور بنیہ
 جہاں کی ایک آفتہ ہو کہ اس سے عوم ثابت نہیں ہوتا اور نماز جو کہ بعد ہوا درود جو بعضی نے روایہ کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی
 نماز سجد میں اس کی ہنادین اسمعیل غوثی شریک **ابو ف** اور جو لوگ کابہا ہوا اور اگر وہ اگر وہ نماز پڑھا
 رکھا جائے اور غسل نہ کیا ہو اور نماز پڑھی **ابو ف** روایت کیا نسائی نے صاحب سند جب کہ اگر نماز پڑھی جاوے اور
 وارث ہوگا کہ نسائی نے اور واسطے منیر جو بنیہ مسلم کے حدیث مگر جو روایت کیا اور سکو کہم نے سید علی بن اسود نے اور

عازمی نے

ابن حبان

اونھی دونوں نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ جو باکو ساتھ جنازہ کے تو پکڑے چاروں کو نہ تخت کی کیونکہ یہی سنت ہے اور روایت
کیا امام محمد نے اونھی سے کہ کہا انھوں نے سنت ہے یہ بات کہ اوٹھ کر جنازے کو چاروں کو نوٹے تخت کے اور اخرج کیا اوٹھا
ابن ماجہ نے اوٹھا اوٹھا یہ کہ جو اوٹھا چنگ کو تو پکڑے چاروں کو نہ تخت کے اور امام شافعی کے نزدیک لگے کاٹھن کر دن
کی بڑ پر کے اور پیچھے کاٹھن سینے سے اونچا اور ایسا ہی روایت کیا سعد بن معاذ نے جنازہ اوٹھنے کو ابن مسعود بلقاثن
اور امام شافعی نے ساتھ نہ صلیب کے اور مروی ہے یہ بھی بہت صحیح ہے لیکن جواب اس کا یہ ہے کہ اوٹھ کر جوم تھا مالک کا اوٹھ کر
جنازہ اس طرح پراوٹھا گیا اور مروی ہے حدیث میں کہ ستر نزار فرشتے جنازہ میں حاضر ہوتے تھے یا کوئی اور سب ہوگا اور حدیثی
حدیث میں وارد ہے روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ پوچھا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ سطح
ساتھ جنازہ کے فرمایا کہ کہ جنب سے اور جنب ایک قسم ہے دوڑ کی اور یہ حدیث ضعیف ہے اور نکالا صحاح و التوفی کہ نہ آیا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی کر کے ساتھ جنازہ کے تو اگر مرد نیک ہو تو تم جلدی لیے جانے ہوا و سکھو طرف نیک کے اور اگر
تو جلدی رکھتے ہو تم اوٹھو کہ جنب سے اپنے **صل** قبل جنازہ رکھے جانے کے بیٹھا کہ وہ **ہو** کیونکہ بیٹھ جانے سے معلوم ہوتا
کہ اسے اعراض اور غائل ہوا و جنب سے بیٹھا ہوا جنازہ اس کے سامنے سے گزرے تو کھڑا ہو کر اوٹھو کہ کہا کہ اگر
ہو کہ اوٹھ کر اول پر کیونکہ روایت کیا حضرت علی نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کہنے ہو کہ کھڑے ہونے کا ساتھ جنازہ کے
پھر بیٹھنے لگے بعد اس کے اور حکم کیا ہوتا بیٹھ رہنے کا اور روایت کیا اوٹھ کر امام احمد وغیرہ نے **ص** اور جانے کے پیچھے چلنا
مستحب ہے **و** اور اس باب میں دونوں طرح کے آثار وارد ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ پیچھے جانے کے
چلتے تھے اور حضرت عمر اور ابو بکر وغیرہ سے لگے چلنا ثابت ہے اور حق یہ ہے کہ جس طرح پہلے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سوار پہلے پیچھے جنازہ کے اور پیدل جس طرف چاہا اور اگر نماز پڑھی جاوے اور سپر روایت کیا اوٹھ کر اصحاب بنی اور ترمذی
نے صحیح کیا اوٹھ کر ایک روایت میں ہے کہ چلو آگے اس کے اور پیچھے اس کے اور اپنے اس کے اور بائیں اس کے اور روایت کیا
ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہم نے کہ چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر آگے جانے کے **ص** کہ جو
اور حدیث بناوے **و** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد ہمارے واسطے ہوا و شوق واسطے غیر ہمارے کے ہو روایت کیا
اوٹھ کر ترمذی ابن عباس اور اسناد میں اس کی عبد اللہ بن عامر کہ کہا اوٹھ کر اس میں گفتگو ہے اور ابن ابی مریم سے اس
بن مالک سے کہ جب انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تھے حسین بن شعیبہ ایک سی بنا آتھا اور ایک بنی نہ تھا
تو کہا ہے کہ جب پہلے آگیا اسی سے قبر بنائیں گے تو پہلے آیا بنانے والا اٹھ کا اور یہ بنائی گئی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
اور بعد کی وصیت کی سعد نے واسطے اپنے مرض موت میں **ص** اور مرد کو حد میں جو قبر سے قبل کی طرف قریب ہے کہ
و اور ایسا ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ برابر ہم نھی سے اور ابو داؤد و ترمذی میں کہ رکھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قبر میں قبل کی طرف سے اور زمین کھینچے گئے کھینچنے کے یہی مثل نہیں کیے گئے اور امام شافعی کے نزدیک مثل چاہیے اور وہ یہ
کہ رکھا جاوے تخت پیچھے قبر کے کہ ہو سرور کا مقابل بن دونوں قبروں کے پھر داخل کیا جاوے سرور کا قبر میں اور نہ کیا جاوے
اور ہو میں پر اس کے مقام اس کے سر کے پھر داخل کیے جاوے پر اس کے اور نہ کیے جاوے میں ہی طرح اور یہ مروی ہے جو صحابہ

زمین یا آب کا جو غسل واجب ہے جسے جنب اور راض اور نفسا یا رکا ہو تو وہ شہید نہیں اور جو بکتریز خیر سے قتل ہو گیا ہو
 بھاری چیز سے تو وہ بھی شہید نہیں مگر اگر باغیوں نے مارا ہو یا مشرکین یا لوٹنے والوں نے مارا ہو یا جنگ میں شہید ہو گیا ہو
 مارا ہو یا شہید ہو گیا ہو اور جنب اگر شہید ہو تو امام صاحب کے نزدیک غسل او سکوا راجا ہو گیا اور صاحب جیسے نزدیک نہیں بلکہ امام صاحب
 کی یہ کہ روایت کیا ابن حبان اور حاکم نے عبد اللہ بن بکر سے کہا کہ سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے اور
 تحقیق کہ قتل کیا گیا خطل بن عامر ثقفی صاحب تحار غسل پتے بن او سکوا کر تو چھایا جاویں تو ان کی بیوی کہہ کر کہ تھے
 وہ اور جنب تھے اخیر میں کہ فرمایا آپ نے کہ اس واسطے غسل دیتے ہیں او سکوا کر اور کہنا کہ نہ بھیجے اور پھر شرط مسلم
 اور بیوی کا ذکر نہیں کیا اور امام افکی بھی کہ جلیلہ بنت ابی سلول ہون میں عبد اللہ بن سلول منافق کی اور باغیوں کے
 یا مشرکوں کے ساتھ سے جو مارا جائے تو وہ شہید ہو اور دلیل اسکی صاحب ہائے یہ بیان کی جو کہ شہداء اللہ کے سبب ہتھیار سے
 نہیں ہونے گئے تھے اور جو کسی غسل نہیں ہوا گیا **ص** اور جو غلط سے مارا جائے بلکہ یا قصاص سے تو بھی شہید نہیں اور
 جس کے منہ سے دیت واجب ہو جو بھی شہید نہیں مگر آپ اگر اپنے منہ سے کہے تو وہ شہید ہو اگر کسی شخص کو میدان میں جھجکا
 بنایا گیا اور کسی ناک چھوئی جاتی ہوئی ہو تو وہ شہید نہیں مگر اگر کسی سلمان کو ایک سلمان نے کہ وہ باغی اور دیکتا نہیں مار ڈالا تو اگر وہ ہے
 مارا ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک شہید ہو اور جو ہے سے نہیں مارا تو شہید نہیں اور صاحب جیسے نزدیک کچھ لوہے کی شہاد نہیں اور
 جو چیز کے سب سے خاص نہیں جیسے پوستین اور قبا اور تولی اور تھیا اور زورہ وہ شہید ہے اور اگر کھن میں سے
 کوئی چیز کہ جو تو زیادہ کرین اور جو زیادہ ہو تو کم کرین اور او سکوا غسل مذہب میں اور نماز پڑھیں اور خون بھرا ہوا فوج دیا جاو
ف کیوں کہ روایت کیا امام احمد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنا ہے کہ شہید ہون پر سو فرمایا کہ میں گواہ ہوں
 ان لوگوں پر دفن کرو اور انکو ساتھ شہداء ہوں انکے کے اور خون کے اور یہ سترم ہی عدم غسل کو کہ جو غسل ہو گا تو خون کا ہونا چاہیے
 اور غسل کے ترک میں چند حدیثیں آئیں ہیں اخیر میں کیا بھاری اور صاحب نے نہایت بن سنا انھوں نے میری انھوں نے عبد الرحمن
 بن کتب انھوں نے باہر میں عبد اللہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرتے تھے وہ قصوں کو شہید ہون آجہ اور فرماتے تھے کہ کون
 زیادہ جو حافظ قرآن کا تو جب تلاو کی کسی کو او سکوا لے کرے میں اور کہتے ہیں گواہ ہوں اپنی دن قیامت کو سو حکم کیا آپ نے
 انکے دفن کا خون ہون اور نہیں غسل یا انکو زیادہ کیا بھاری اور میری اور نہیں نماز پڑھی اور نہ کیا انسانی نے نہیں جانتا ہوں
 کہ نہایت کی حدیث کی کہیے صاحب زہری اس سنا ہوا ہے کہ میں نے نہیں اختیار کیا او سکوا روایت کیا ابو داؤد نے صاحب سے
 کہ انکا شہدے میں میرے میں ہوا گیا اور کہا گیا اسی طرح اپنے کپڑوں میں اور ہم تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور نہ اسکی صحیح ہو اور روایت کیا انسانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ لپیٹ دو اوکو انکے خون میں کہ جو کہ نہیں ہو کوئی
 چیز کہ انکا ہر اسکے راہ میں مگر اوکا دق قیامت کے روز انکا ہو گا اور خوشبو جیسے مشک کی اور امام شافعی کے نزدیک یہ
 نماز بھی نہ پڑھی جاو اور کہتے ہیں کہ لوگوں کو کرنے والی ہو واسطے گناہوں کے اور بعض فقہاء نے اسکو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر
 اور ایسا ہی ہر شخص میں جان میں اور صحیح بخاری میں یہ صاحب سے کہ نہیں پڑھی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے او قہر یوں کہ
 اور صحیح بخاری میں جو نہ یہ کہ روایت کیا ابو داؤد نے مرسل میں عن ابن عباس کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی یا

شہداء اسکے ثواب مبارک کی حدیث جابر کی بہر نزدیک لیکن اگر کوئی کہے کہ میرا تو جوابا وسکا یہ ہے کہ علیہ السلام سے بہرین اور مسلمات انکے مانند مرفوع کے ہیں اور اگر مسلم ہو تو جہ قوت دیکو اور کو دوسری حدیث مرفوع تو تو حجت ہوگی اور وہ یہ جو روایت کیا عام ہے جابر سے کہ گم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت رضی اللہ عنہ کو یعنی او کی انش نہیں مٹی تھی بسبب کثرت شہداء کے پھر کھسے ہو لوگ قتال سے سو کہا اب انھیں کہ دیکھا میں نے او کو فلا نے درخت کے نیچے تھے اب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس درخت کے پاس اور دیکھا او کو اور اونکا حال اور روٹے پکار کے سو کھڑا ہوا ایک شخص انصاری تھا اور والا اوپر ایک کپڑا بچھ لائے گئے حضرت علیہ السلام اور نماز پڑھی آپ نے اوپر بچھ باقی شہید پڑھتے جاتے تھے اوپر نماز پہلو میں حضرت حضرت اور اوٹھتے جاتے تھے اور حضرت رضی اللہ عنہ وہیں رکھے گئے یہاں تک کہ پڑھی نماز سب شہید وہیں پڑھ کر نماز آپ نے حضرت ہزار شہید وہیں بہرین اسکے نزدیک نہ قیاس کے اور کہا کہ صحیح ہے اسناد او سکے اور میں نکالا او کو شیخین نے لیکن یہاں میں او کی مفصل بن سہ قرہ پڑھ اور او کو اگر ضعیف کیا بھی اور نسائی نے لیکن کہا ابوہزای نے کہ تھے علیہ السلام تو تین کرتے تھے وہی اور احمد بن حنبل نے شاکل اوپر پوری یثنا اور کہا ابن عدی نے نہیں دیکھا ہوں میں ساتھ اسکے کچھ حرج تو نہ ہو کہ حدیث درج ہے اور وہ جہت ہوا و شاکلین امیرین کہ قوت کر لی حدیث ابو داؤد کو اور کہا احمد نے ثنا عطاء بن مسلم ثنا حماد بن مسلم ثنا عطاء بن السائب عن الشعمی عن ابن مسعود قال کان النساء یوم أحد خلفا المسلمین یہاں تک کہ ما تو ضیع حضرت علیہ السلام علیہ وسلم و یحییٰ بن یزید قال انما انصار فہم صغر الی جندہ فصل علیہ قرۃ الا انصار ی و تروا حمزہ و تروا حمزہ یاخر تو ضیع الی جندہ فصل علیہ تروا فہم و تروا حمزہ فصل علیہ یومئذ سبعین صلوٰۃ یعنی تھیں عورتیں ان اسکے پیچھے مسلمانوں کے یہاں تک کہ ما پس رکھے گئے حضرت واسطی بن صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لائے گئے دوسرے شخص انصاری تھے اور رکھا ان کے پہلو میں ہونا نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر او چھوڑ دیا گئے حضرت رضی اللہ عنہ اور اوٹھا گیا وہ شخص بچھ لائے گئے دوسرے شخص اور رکھا پہلو میں حضرت کے اور نماز پڑھی آپ نے اوپر اوٹھا گیا اور رکھے سب حضرت رضی اللہ عنہ یہاں تک کہ پڑھی اوپر نماز ستر بار اور یہ بھی اور یہ حسن کہ نہایت ہی عطا ہو گیا اگرچہ آخر عمر میں بظنا اوٹھا ہو گیا تھا لیکن جن لوگوں نے اونسے اول عمر میں روایت کیا تو وہ صحیح ہوا و میں جانتا ہوں کہ عطاء بن مسلم نے اونسے قبل تغیر کے کیا کیونکہ عطاء بن زیدہ تو ثابت ہوا کہ قبل تغیر کے سنا اور وفات او قبل عطاء کے بعد پچاس برس کی ہوئی اور عطاء بن مسلم نے انتقال کیا قبل عطاء بن زیدہ کے بارہ برس پہلے تو روایت او کی صحیح ہوگی اور شرط عدم تسلیم کے حسن کم نہ ہوگی اور روایت کیا او تظنی نے ابن عباس کے کجب پھر سے مشرک لوگ شہید نہ وہاں تک کہ کہا پھر گئے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کو اور کبریا کی اوپر دس بار ذکر کیا مانند اور روایت او کی بھی اور یہ حسن کہ نہایت ہی ضعیف ہو میں تب بھی حال ان حدیثوں کا حسن ہو جاتا تھا کہ ہر حدیث حسن ہو و علاوہ اسکے کہا قادی نے منازعی من حدیثی عبد بن ربیع بن عبد اللہ عن عطاء بن عین عن ابن عباس اور ذکر کیا اس حدیث کو توفیر ہو گیا او سکے اور روایت کیا مولیٰ بن ربیع بن عیاد شکر ہے کہ ما کہ تھا میں اس لشکر میں کہ مجھ جاتا ہوا او کو ایک صدیق ساتھ عمر بن العاص کے ایک اور فلسطین کی طرف لے دیا کہ کیا حدیث اور کہا کہ قتل کیے گئے او نہیں مسلمانوں میں ایک سو تیس آدمی ہوا و نماز پڑھی اوپر عمر بن العاص اور یوں لوگوں نے جو ان کے ساتھ تھے

فصل

فصل

اور تھکا و سوت ساتھ عمر کے نو ہزار مسلمان اور دوسرے کہ غار واسطے ظاہر کر کے کراہت کے ہوا و وہ شہید بنیں و ہر ہر
اور لڑکے اور مائیں اور جنبا اور نفسا کو غسل دیا جاوے اور اہل اسکی ہندسی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
غسل دیتے ہیں جنھوں کو لڑکوں اور لڑکیوں کو اس واسطے غسل دیا جاوے کہ سیف کافی ہوئی شہداء اس کے حق میں غسل کے بدلے کہ کوئدہ
میں ہم نے بخلاف اس کے کہ کہ اس کا گناہ نہیں ہو تو ان کے حکم میں نہوگا **ص** اور اگر ایک شخص کو شہر میں قتل پایا اور قاتل
اس کا معلوم نہیں برابر بر قتل اس کا لوہے یا بری لاثمی یا جھوٹی لاثمی سے ہوا تو اس کا غسل اس کو دیوینگے اگر ایسے موضع میں
جہاں میت اور فساد لازم آتی ہے جیسے محلہ اور گھر وغیرہ میں پڑا ہو کہ اور اگر سڑک یا کسی جامع میں پڑا ہو کہ تو اگر معلوم
کہ لوہے سے قتل ہوا تو غسل دیا جاوے گا کیونکہ وہ شہید ہو اور اگر لوہے سے نہیں قتل کیا گیا ہو بلکہ بری لاثمی سے نامہ صاحب کے
نزدیک غسل دیا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک نہیں دیا جاوے گا اور اگر جھوٹی لاثمی سے قتل ہوا تو اس کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اگر کسی شخص
کے قتل ہوا تو غسل دیا جاوے گا اور اگر کوئی شخص حرکت میں نہیں ہوا بعد اسکے سو یا کچھ کہا یا پایا یا اس کا علاج کیا یا نیچے لڑکے یا
یا کچھ نہ کیا یا کچھ غافل یا کچھ سویت کے غسل دیا جاوے گا اور نماز پڑھی جاوے گی ان صیغہ تو ان میں لام سمجھ کر دیکھنا ویست غسل دینے اور اگر کسی
یا ڈالنے والا مار لیا ہو اس کو غسل دینے اور نماز پڑھنے کے **ف** کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہیں نماز پڑھی باغیوں پر ایسی ہی ہوتی ہیں

باب کعبہ میں نماز پڑھنے کے بیان میں

کعبہ میں فرض اور نفل پڑھنا درست ہو اور امام شافعی کے نزدیک یہ کہ میں کہا ہو کہ کہ دست نیسن اور ان کی کتابوں میں لکھا ہے
کہ درست ہے جب تو ہمہ طرف دیکھ کر کعبہ کے یہاں تک کہ اگر کوئی نہ دیکھ پاوے تو اس کے اور وہ کھلا ہو اور چوکھٹ بھی برابر ہو کر
بالن کہ کوئی نہیں تو نہیں جائز ہوگا اور یہی ہوا ان کی کتابوں میں کہ اگر معاذ اللہ لکھ کر یا جاوے تو نماز اس کے باہر اور طرف
موازیہ کر کے درست ہو اور اس کے اندر جائز نہیں مگر جب اس کے سامنے ستر ہو یا بقیہ ہو دیوار کا اور اعتراض کیا تو اس پر شجب و کج
ف اور بہار نزدیک اس واسطے درست ہے کہ روایت ہے محمد بن ابی بن عمر سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل کعبہ میں
اور اسامہ اور بلال اور عثمان بن ملجم اور بنہر کر لیا اس کو پھر پھر تھوڑی دیر اور میں کہا ابن عمر نے کہ پوچھا سینے ہلال سے برقی
نکے کر کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کہیے دو متون یا میں طرف اور ایک امینی طرف اور میں پیچھے اپنے پھر نماز پڑھی
تو تھا خانہ کعبہ کا اوس ان چھ ستون پر انتہی اور یہ دن ستار کے کا تھا جیسا کہ نصیح کی انھوں نے ساتھ اس کے نافع سے انھوں نے
ابن عمر سے تو یہ شایع ہوا اس واسطے کہ معارض ہو اسکے جو نکالا اور ان دونوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
داخل ہوئے کہ میں نے ہوا اور میں چھ ستون کو کھڑے ہوئے نزدیک اپنے رب کے اور دعا کی اور نماز پڑھی تو ترجمہ ہوگی حدیث میں
کیونکہ ان بات مقدم ہوئی پر اور بعض نے جو اہل کی حدیث ہلال کی کہ صلوٰۃ سے اوس جگہ پر اور دعا ہی غلط ہو کیونکہ خود بخاری میں ہے
ابن عمر سے کہ پوچھا سینے حضرت بلال سے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے کہا کہ ہاں وہ کہتے ہیں آخر تک لیکن
معارض ہوا اسکے جو محمد بن بن قول ابن عمر سے کہ بھول گیا میں پوچھا اور اس نے کہ کتنی کہتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے اس صورت میں
جمع اہل علم پر ہوگا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاک بار داخل ہوئے کہ میں نے کہ میں نے نماز پڑھی اور داخل ہوئے پھر
دوسرے روز نماز پڑھی اور یہ معارض تھا اور یہ مروی ہے حضرت ابن عمر سے کہ اسناد حسن اخراج کیا اس کا قطعہ ہے کہ تم پڑھ کر

حدیث ابن عباس کو اہل روز پر کا لہذا **ص** کہے کے اندر نماز پڑھنا جائز ہو اگرچہ مقتدی کی پہلا کام کی پیش کر
 مگر جسکی میت امام کے ہونے کی طرف ہوگی اور کسی نماز درست نہوگی کیونکہ وہ امام سے آگے ہو گیا اور کہے کے اور نماز پڑھنا مکروہ
 تعلیم کے واسطے اور پہلے میں ہر شافعی کے نزدیک جائز نہیں **ف** اسواسطے کہ کعبہ افکنے نزدیک اوس مکان کا نام ہو اور
 ہمارے نزدیک کعبہ ایک ساحط ہو اور جو اسی آسمان تک نہ بنا کیونکہ لعل اوس کا ہو سکتا ہو اور دلیل اس پر یہ ہے کہ اگر پہاڑ پر کوئی شخص
 نماز پڑھے تو وہ کہے سے اونچا ہو تو اس صورت میں جب عمارت کا نام ہو کہ نماز نہ جائز ہو کہ اور مکروہ ہو اسواسطے کہ اومین تک
 تعلیم ہو اور وارد ہوئی ہو اومین نہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ابن ماجہ سنن میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کسات جگہ میں کہ نہیں جائز ہو نماز اومین میت غایت کعبہ کی اور قبر آخرت تک اور ضعیف کی گئی
 یہ حدیث ساتھ ابوصالح کتاب اللیث کے لیکن توثیق کی اوسکی جائے اور کلام کیا ابوصالح اور نہ جائز ہونے سے مراد یہ ہے
 کہ مکروہ ہو اور نماز کامل نہیں ہوتی **ص** اور اونکی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب کوئی ستر کے کھڑکے پر سے تودہ سے ہوا یا بیڑے کے
 جائز نہیں اور اگر ایک امام کے ساتھ لوگوں نے اقتد کیا کہے کے گرد حلقہ باندھ کے تودہ سے ہر کوئی انہیں سے اسیلے امام
 زیادہ کہے کی طرف نزدیک ہو مثلاً امام دو گز کے فرق پر ہو اور مقتدی ایک گز کے قواسع رت میں اگر وہ شخص اوس طرف نہ ہو
 امام تو نماز اوسکی درست نہوگی اور اگر او طرف میں ہو تودہ سے ہوگی جانا چاہیے کہ کہے کی چار جانب ہیں چاہے
 تو بجز شخص کے اوس طرف کھڑا ہو جس طرف امام ہو تودہ شخص جو وقت کہے کی طرف امام سے زیادہ روایت ہے **ف** فصل فی رفع
 دوسرے میں طرف کھڑے ہونے والوں کیونکہ وہ جو شخص کہ اومین امام سے زیادہ کہے کے نزدیک ہو وہ امام کے آگے نہیں ہوگا فقط

نماز کا طریقہ

کتاب الزکوۃ

زکوۃ چاندی اور سونا اور اٹھ اور حجات کے مالوں میں اگر حاجت مہمل سے زائد ہو اور انصاف کے موافق ہو ان میں
 میں مالک آزاد و عاقل بالغ مسلمان کے ہو وین بعد ایک سال گزرنے کے ان چیزوں پر واجب ہوتی ہوتی **ف** زکوۃ فرض ہے
 کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَاتُوا الزکوۃ** یعنی ادا کرو زکوۃ مالوں اپنے کی اور او سب پر جمع ہو دست کا اور واجب ہے سے مراد اس
 مقام میں فرض ہو تا ہو اور شرط آزاد ہونے کی اسواسطے ہی کہ مال ملک کا ساتھ حریت کے ہوتا ہو اور عام کی کچھ ملک نہیں ہو اور
 بالغ و عقل کو بیان کرینگے اور اسلام شرط ہے اسواسطے کہ زکوۃ عبادت ہو اور عبادت کا فرض نہیں ہوتی اور انصاف بھی ضروری ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کیا انصاف کو اور روایت کیا بخاری سلم نے ابو سعید خدری سے کہ فرمایا حضرت نہیں کہ میں
 بائچ و دست سے کچھ کر کے زکوۃ اور سبق ساتھ صاع کا ہو تا ہو اور صاع چارہ کا اور نہ ایک طل اور تمانی طل تھا ہو اور فرمایا کہ نہیں
 جو کہ میں بائچ اوقیہ سے چاندی کے صدقہ یعنی زکوۃ اور اوقیہ چالیس درہم کا ہو تا ہو یا بچھو قیس کے دو درہم ہو اور اس میں کٹن
 قریب چالیس روپے کے ہوتے ہیں اور فرمایا کہ نہیں ہر بائچ اونٹوں سے کم نہیں زکوۃ اور ایک سال گزرنے کی اسواسطے قید ہے کہ روایت
 مالک اور نسائی نے نافع سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص محل کرے مال تو نہیں جو زکوۃ او سپر میان مال کے لکھو
 او سپر ایک سال اور روایت کیا ابو داؤد نے عامر بن زمر بن ریحی ابیہ کا و حارث ابو موسیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا حضرت نے
 جب جو تیرے واسطے دو درہم اور او سپر لکھ جائے ایک سال تو اومین بائچ درہم میں اور سپر چار کے بیان کیا کہ نہیں ہر کسی

حارث الاموی

عامر بن زمر

نفسا بونٹ کی پانچ مین اوگٹے کی تیس اور بکری کی چالیس تو جیسا بونٹ پانچ سے یا گائے تیس سے یا کرمان چالیس
کم ہون کوۃ واجب ہوگی **ف** کیونکہ فرمایا حضرت نے اور جسکے نہون مگر چار اونٹ تو نہین ہوا وہین صدقہ مگر یکہ جاسے
مالک و سکا یعنی فخر نہین کوۃ اوہین اور جب ہوا وہین پانچ تو اوہین ایک بکری ہوا و فرمایا کہ جب ہون کم چالیس کر پونٹ
آدمی کے پاس تو نہین ہوا وہین صدقہ مگر یکہ جاسے مالک و سکا و فرمایا و فی البقر فی کل ثلثین تسبیع یعنی گائے مین
تیس مین ایک گائے ہوا ایک برس کی اور دوسرے برس مین لگی ہو **ص** ہر پنجے مین اونٹ کے پنجی ہون یا عربی **ف** پنجی
اونٹ او سکو کہتے مین کہ عربی اونٹ اور عجمی سے مل کے پیدا ہوا ہوا عربی جسکے ماپے و لون عربی ہون **ص** ایک بکری
واجب ہو تو مین دو کرمان اور پندرہ مین متن اور تیس مین چار و واجب ہوگی اور چھپیس اونٹ ہوا وہین ایک بنت متک
یعنی ایک برس کی اونٹنی کہ دوسرے لگی ہو چھپیس تک اور جب ہوا وہین تو ایک بنت لبون یعنی دو برس کی اونٹنی کہ تیس برس مین
لگی ہوا و جب چھالیس مین تو ایک بنت یعنی تین برس کی کہ چوتھے مین لگی ہوا و جب ایک سٹھ ہون تو ایک جندہ کہ چار برس کی پانچ مین
مین ہوا و جب چھتر ہون تو دو بنت لبون اور جب اٹھارے ہون تو ایک سو مین تک دو حقہ ہر سی طرح ہر پنجے مین ایک بکری
بھلا کہ سو مین تالیس مین ایک بنت مخاض اور دو حقہ اور ڈیڑھ سو مین متن حقہ واجب ہونے گھر ہر پنجے مین ایک بکری پھر
پچیس مین ایک بنت مخاض اور چھپیس مین ایک بنت لبون پھر ایک سو چھیا تو مین دو سو تک چار حقہ واجب ہونے پھر بعد
دو سو کے پنجے سے شروع کیا جاوے گا جس کا بعد ڈیڑھ سو کے شروع کیا گیا تھا **ف** اور ایسا ہوا واحدیت مین اور
اسمین ملام شافعی کا ہوا **ف** **ع** **ص** اور جب تیس گائے ہون یا چھپیس تو ایک متعید یعنی ایک سال کا گائے اور جب
چالیس مین تو ایک سٹھ یعنی دو برس کا بڑا یا چار و اور پھر ساٹھ تک حساب لگا کرے تو جب ساٹھ پونے و نیسے دے یا کمتر تک پھر چھتر
ایک سٹھ اور ایک متعید پھر چھتر ہون تو دو سٹھ و جب نوے ہون تو تین متعید اور جب سو ہون تو دو متعید اور ایک سٹھ اور
ایک سو مین تو ایک متعید اور دو سٹھ پھر جب سو اور مین چار متعید یا تین سے دیکو اسی طور سے ہر ایک تیس مین متعید اور ہر
چالیس مین سٹھ دیکو لگا و چالیس کرمان یا چھتر ہون تو ایک بکری پھر ایک سو اکیس مین دو کرمان پھر جب دو سو اور ایک بکری
تین کرمان سے پھر چار سو ہون تو چار کرمان دے پھر اسی طرح ہر سیکڑے مین ایک بکری دیا کرے **ف** اور ایسا ہی سٹھ
مین آیا ہوا روایت کیا او سکو ابو داؤد نے حضرت علی رضی سے اور اسناد او کا ضعیف ہوا و وہی ہو کہ حضرت ابو بکر مین آنحضرت صلی
علیہ وسلم نے ایسا ہی فرمایا او سکو بخاری **ص** اور جو چھ یا گدھے تجارت کے نہین مین اوہین زکوٰۃ واجب نہین مگر یکہ تجارت
کے لیے ہون **ف** اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی علیہ وسلم نے نہین نازل ہوا جبہ اوہین کچھ واجب تجارت کے لیے
ہون تو زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ سال او کا نائل حال اور اس مال کے **ص** اور اونٹ گائے بکری اگر گھر مین او سکو لکھا لیا یا
اور چارہ دیا یا ہو تو اوہین زکوٰۃ واجب نہین اور یہ جو کانین گذرین جب ہون کہ وہ جانور سوانم یعنی جنگل سے چرے لے جاتے ہون
الکدرت مین سال کی او جو جانور کہ کام کے لیے مین جیسے بیل جل جوتے کے یا بوجھ لانے کے لیے تو اوہین بھی زکوٰۃ واجب نہین
بکری کے اور اونٹ کے اور گائے کے بچون مین جتنے چاہے ہون کوۃ نہین مگر گڑے کی تعبیت مین مثلاً بالہ یعنی بچ مین
بکریوں اور پانچ مین اونٹوں کے اوہین مین کا ہون کے اگر ایک بھی بڑا ہو گا تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور نہ سالگرہ گھوڑے ہون

کہ ماہرین عباس نے کہ نہیں برعین بن باخوان حصہ اور کا حد شکر مردان بن مناورہ عن ابی ہریرۃ المکلائی
عن ابی الثدی عن جابر یسحق کا اور جابر سے ہی ایسی ہی وی پر **ص** جو خزانہ کہیں اس کا اسلام کا ہو اگر باقی ہو تو اس کو گلو
سے پہنچو انہیں جسے غلط یعنی بڑی چیز کا حکم ہو اور اگر سکھ کا ہو تو باخوان حصہ لازم آویگا اور باقی باقی کا اگر وہ زمین
او کسی ملک نہیں اور زمین جو مالک اسلام کی فتح کا ہو اس کو ملے گا اور اگر تاجر ہمارا امن لیکے دار الحرب میں گیا اور وہاں کا زبانی ہو گیا
اور اگر کسی حربی کے گھر میں باقی تو گھر کے مالک کی ہو اور اگر زمین میں دار الحرب کے کسی ملک میں ہو باقی باخوان حصہ ہو گا نہ زمین باقی باخوان حصہ

باب زکوۃ خارج کے بیان میں

زمین عشر کی شہد میں اور پہاڑ کے شہد میں اور زمین میں نکلنے والی چیزوں میں برابر ہو اس کو باقی جاری
یامینہ یعنی باخوان حصہ اور اگر باخوان حصہ نہ ہو تو باخوان حصہ لازم آویگا اور زمین
اور امام شافعی کے نزدیک باخوان حصہ سے کم میں کچھ لازم نہ آویگا اور سبق ساتھ صلح کا ہو تا ہی اور صلح آٹھ ظل یعنی
چار سہ کا ہو تا ہی **ف** لیکن شہدے و سوان حصہ اگر باخوان حصہ کے برابر ہو تو سوا سوا حصہ کے روایت کیا بخاری نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب کوثر کے آسمان یا چشمہ اور زمین عشری ہو تو او میں سوان حصہ ہو اور جو بدل وغیرہ
باقی دیا جاوے تو او میں سوان حصہ ہو اور حدیث میں طلق ہو اور ذکر باخوان حصہ کا نہیں ہو تو معمول ہوگی المطلق پر اور اس
باب میں بہت آثار میں نکالا عبد الرزاق نے عمر بن عبد العزیز سے کہا کہ جو مالک یا بستی سوان حصہ ہو اور کھلا
مانا اس کے مجاہد اور ابی نعیم سے اور روایت کیا بن ابی شیبہ سے ماندا سے عمر بن عبد العزیز اور مجاہد و شعی سے اور زیادہ
حدیث شعی میں بیان کیا کہ ہر چیز میں سوان حصہ ہو اور امام شافعی کی دلیل یہ کہ فرمایا حضرت لیس فیما کاد فوجہ
او سبق صدقہ نہیں ہو باخوان حصہ سے کم میں صدقہ اور او پر یہ حدیث گذر چکی روایت کیا عبد الرزاق آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ انھوں نے لکھا طرف میں کے یہ کہ لیا باخوان حصہ والوں نے سوان حصہ اور روایت کی عبد اللہ بن عمرو بن العاص نے
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لیا شہد سے و حوان حصہ نقل کیا یہ ابن مسکان اور روایت کیا شافعی نے سعد بن ابی ذر ابی ہریرہ
کہ یا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ واسطے قوم میری کے وہ چیز کہ اسلام لائے
او سپر ہو گیا اور عامل کیا چکوا بوبیہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا جب آئے وہ اپنی قوم پر کہا ان قوم ادا کرو زکوۃ شہد کی یہ کہ
نہیں بہتری ہو اس مال میں کہ مذی جاوے زکوۃ اس کی کہا انھوں نے کیا جانتے ہو تم کہ نبی لکھی زکوۃ دیوین کہا کہ و سوان حصہ
دیا میں نے و سوان حصہ اور لایا میں اس کو حضرت عمر کے پاس بھیج ڈالا انھوں نے اس کو ادا کر دیا اس کو مسلمہ ان کے
صداقوں میں اور ایسا ہی روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے صفوان بن عیسیٰ سے کہا انھوں نے حدیث کی جیسے اس کی جاری
اور روایت کیا اس کو مسلمہ بن محمد نے انس بن عیاض سے انھوں نے حارث بن ابی ذاب سے انھوں نے سعید بن عبد اللہ انھوں نے
اپنے باپ سے انھوں نے سعید بن زید بن جہان ابی المدنی نے والد نے کو اور پوچھا انھوں نے ابو عامر نے کیا صحیح ہے حدیث اس کی فرمایا
کہ ماں او کلا ابو عبید قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں عمرو بن شیبہ سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے اپنے دادا سے کہتے تھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زمانے میں شہدے و سوان حصہ ہر شے شکوے ایک مشک اور اسلو میں اس کی ابن ابی ہریرہ سے

عند ابی ہریرۃ المکلائی
عن جابر یسحق کا اور جابر سے ہی ایسی ہی وی پر
ص جو خزانہ کہیں اس کا اسلام کا ہو اگر باقی ہو تو اس کو گلو
سے پہنچو انہیں جسے غلط یعنی بڑی چیز کا حکم ہو اور اگر سکھ کا ہو تو باخوان حصہ لازم آویگا اور باقی باقی کا اگر وہ زمین
او کسی ملک نہیں اور زمین جو مالک اسلام کی فتح کا ہو اس کو ملے گا اور اگر تاجر ہمارا امن لیکے دار الحرب میں گیا اور وہاں کا زبانی ہو گیا
اور اگر کسی حربی کے گھر میں باقی تو گھر کے مالک کی ہو اور اگر زمین میں دار الحرب کے کسی ملک میں ہو باقی باخوان حصہ ہو گا نہ زمین باقی باخوان حصہ

باب زکوۃ

باب زکوۃ

اور ایسا ہی روایت کیا ترمذی نے اور ضعیف کیا او سکوا اور روایت کیا ابن ماجہ نے اس حدیث کو بسند صحیح کہا اور اس نے
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى عَنْ هُرَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخَذَ مِنَ الْعَسَلِ الْمُسَرَّ
 یعنی لیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد سے دھواں حصہ اور یہ حدیث صحیح ہے اس باب میں اور اس سے لازم ہے تسکیر کرنا
 اور اسناد اور صحیح ہے اور روایت کیا ابن ماجہ ابو ساریع سے کہ کہنا سینہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اس شہد پر
 فرمایا کہ اگر خوش گوئی دھواں سے کو سوکھا سینہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اس شہد پر دھواں سے سوکھا
 او سکوا امام احمد اور ابو داؤد و طحاوی نے اور ابویعلیٰ موصلی نے اپنے مسند میں کہا کہ باقی نے کہ یہ صحیح ہے جو روایت کیا گیا
 واجب ہے عشر میں اور وہ قطع ہے کہ ترمذی نے پچاسینے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کو کہا کہ منقطع ہے سلیمان بن موسیٰ نے
 نہیں پایا کیونکہ صحابہ اور نہیں جو صحیح شمس کی زکوۃ میں کچھ اور روایت کیا ثعلبی نے اسے طبرانی نے معجم میں تفصیل کی
 اسکی شیخ بن الہیثم و اللہ اعلم بالصواب لیکر جس یہ کہ ان سب احادیث میں زکوۃ شمس کی ثابت ہو چکی اور ایک ایک
 حدیث سے ثابت ہوا کہ حدیث عشر شمس کی جسکو روایت کیا ابن ماجہ صحیح ہے اسناد و سکا اور نہیں پایا گیا تاہم
 کوئی قبح **ص** اور جو زمین میں باوجود زمین کے بر سر زمین میں تین صاحبین اور شافعی کے نزدیک صدقہ نہیں امام شافعی
 نزدیک واجب ہے کہ مالک بن نویر کا فقیر کو صدقہ دینا کہ باوجود اسکو ایسا ہی لکھا ہے اسرار میں قاضی امام ابو یوسف کے
ف اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ اگر گداری کے باوجود گادے آسمان یا چشمہ یا زمین شمس ہی ہو تو اس میں سے ان حصہ ہوا
 اطلاق حدیث کا لفظ نزدیک حجت ہے اور صاحبین کی دلیل ہے جو جامع ترمذی میں یہ حدیث حاشیہ کہ نہیں ہے سنو ان میں
 صدقہ اور کہا کہ نہیں اسناد او سکوا صحیح ہے زمین میں صحیح ہوا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اس باب میں اور روایت کیا امام
 نے یہ منقول اور صحیح کیا او سکوا و غلطی کی اس نے اسناد میں اسکی حق بن یحییٰ مشورہ کی کہ او سکوا احمد اور ضعیفی وغیرہ نے
 اور اچھا اس باب میں ایک حدیث ہے روایت کیا جسکو داؤد قطنی نے موسیٰ بن طلحہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ
 لیا جاوے زمین میں صدقہ اور مسل ہمارے نزدیک **ص** اور گداری وغیرہ جیسے نکل لیا خنس میں صدقہ واجب نہیں اور
 جو کہ زمین سے اور ذول بلاد سے پانی یا چاہے تو اس میں بیوان حصہ دیا جاوے گا تو پہلے صدقہ ثلثین اور باہر اس کے کاٹنے
 و غیرہ کی ضرورت کا نہیں **ف** اور دلیل اسکی اور گداری **ص** اور جو زمین عشری تغلبی کی ہے وہ بیسے چھوٹے چھوٹے
 حصہ لازم آئے گا اور مرد اور عورت سب اور نہ برابر زمین اگرچہ وہ مسلمان ہو کیا او سکوا مسلمان یا ذمی خرید کیا کہ وہ ہوا
 صدقہ لازم آتا ہے ہر کون پر تو ان کے لوگوں پر اسکا دونا لازم آوے گا اگرچہ مسلمان ہو جاوے زمین طرفین کے نزدیک اور ابو یوسف کے
 نزدیک اگر مسلمان ہو جاوے تو دھواں حصہ لازم آوے گا اور عشری زمین کو ذمی نے خرید تو وہ خراجی ہو جاوے گی اور اگر غیر ہو سکوا مسلمان
 نے لیا تو غیر عشری ہو جاوے گی **ص** زمین عرب کی اور جو زمین کہ اہل اس کے اسلام لاوے اور وہ زمین کہ او سکوا کوع فتح کے
 ساتھ غلبہ کے لشکر نے غیر عشری ہو جاوے زمین کہ او سکوا کوع غلبہ کے او زمین کہ غنار پر پہنچے دیا اور وہ زمین کہ او سکوا کوع
 صلح خراجی **ص** اگر زمین زمین کو ذمی نے باغ بنایا خراجی ہو جاوے گا اور اگر اسکو مسلمان نے بنایا تو اگر او سکوا خراج کے

[illegible]

۱. زمین و آب

بخاری غفرلہ
مال میں پانچون
حصے کا پانچون
حصہ تھا دس
واضع ہوا
منہ مدظلہ

مردہ یا اور مال زکوٰۃ کا دوسرے شہر میں بھیجا کہ وہ ہر گز اپنے عزیز کو یا ان کو جو اپنے شہر سے زیادہ محتاج ہیں

باب صدقۃ فطر کے بیان میں

صدقۃ فطر کا کیون یا اس کے لئے یا اس کے ساتھ یا سو گھ انکو سے آدھ صاع اور یا باجو سے ایک صاع اور وہ صاع زمین
اتھڑا مل یا ش یا سو ساؤف صدقۃ فطر واجب ہو کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زکوٰۃ عید فطر کی یعنی صدقہ
او سکا باکی ہو واسطے مسلمانوں کے لغو اور فسخ اور کھانا ہوا واسطے مسکین کے سوچنے اور کیا او سکا قبل ناز کے سو و زکوٰۃ
مقبول ہو اور جسے ادا کیا او سکو بعد ناز کے تو وہ ایک صدقہ ہی صدقہ تو جسے روایت کیا اسکو دقطنی نے اور ابو داؤد اور ابن ماجہ
اور کما دقطنی نے کہ نہیں ہو اور میں کوئی مجموعہ ضعیف اور وہ جو حدیث صاحب ہاشمہ بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنے خطبے میں کہ ادا کرو ہر آزاد اور غلام چھوٹے بڑے سے آدھا صاع کیونکہ یا ایک صاع کھجور سے یا ایک صاع سے
روایت کیا او سکو ثعلبی بن حصیر عدنی یا صغیر عدنی یعنی اختلاف ہو اس میں کہ عددی دال سے ہے یا عددی ذال اور کے لئے
تو وہ حدیث موسیٰ بن حسن ابو داؤد اور دقطنی اور سند عبد الرزاق میں اور اختلاف ہو اسکی نسبت اور نام اور متن حدیث میں
لیکن اختلاف نسبت میں ہو یہ کہ عددی ہے یا عددی ذال کے پیش اور کے سے تو بعضوں نے کہا ہر کہ عددی ہے نسبت ہو
ساتھ اس کے بڑے والے اور کہا ہے کہ عددی اور یہی صحیح ہے اور زکوٰۃ او سکو مغرب غیر میں ہو صحیح کیا ابو علی عسکانی نے
عدنی کو اور کنیت او سکی ابو محمد ہو اور اختلاف نام میں ہو یہ کہ وہ ثعلبی بن ابی صغیر ہو یعنی ثعلبی بن عبد بن ابی صغیر ثعلبی
بن عبد اللہ بن صغیر اور اختلاف متن میں ہو ایک روایت میں ہے صدقۃ الفطر صاع تین منیٰ او فقیہ عن کل سراج
یعنی صدقۃ فطر ایک صاع ہے کھجور سے یا گھوٹ سے ہر آدمی کے پیچھے اور ایک من ہے صدقۃ الفطر صاع تین منیٰ او فقیہ علی
کل الشنہ یعنی صدقۃ فطر ایک صاع ہے کیونکہ دو آدمیوں میں کہا صاحب امام نے کہ ممکن ہے ہر تحریف راس کی طرف شنہ کے اتنی
لیکن یہ احتمال ہے کیونکہ اکثر ائمہ یقین میں لفظ شنہ کا وارد ہے کہ عبد الرزاق نے **أَخْبَرَنَا جَرِيْدُ بْنُ شُعْبَانَ**
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ قَبْلَ نَوْمِ الْفِطْرِ يَوْمَ
أَوَّلِ حَتَّانٍ فَقَالَ أَذْوَاصًا عَاتِرِينَ أَوْ فِقْهَ بَيْنِ الشَّنَيْنِ أَوْ صَاعًا عَاتِرِينَ مَنِّي أَوْ شَعْبَيْنِ مَعِي حَتَّى وَعَبْدٌ صَغِيرٌ
أَوْ كَبِيرٌ كَخَلِيفَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْ قَبْلَ ذَنْ فِطْرٍ كَيْفَ يَأْتِيهِ يَوْمَ كَمَا كَادَ أَوْ كَيْفَ يَأْتِيهِ يَوْمَ كَمَا كَادَ
دَاؤُا يَوْمَ كَيْفَ يَأْتِيهِ يَوْمَ كَمَا كَادَ أَوْ كَيْفَ يَأْتِيهِ يَوْمَ كَمَا كَادَ أَوْ كَيْفَ يَأْتِيهِ يَوْمَ كَمَا كَادَ
وغیرہم نے ابن جریر کہ فرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو رمضان کو گون پر ایک صاع کھجور سے یا جو سے اور پر
آزاد اور غلام مرد اور عورت کے مسلمانوں میں اور ایک روایت میں ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کا اور انہیں
کہ محبت کی بجا او صاع سے جسکو روایت کیا حاکم نے مستدرک میں ابن عباس سے **أَنَّكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَ صَبَا رَجُلًا**
يَبْطِنُ مَلَكًا يَنَادِي نَأَىْ صَدَقَةُ الْفِطْرِ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا حَتَّى أَوْ مَمْلُوكًا إِذَا أَحْدَثَ
یعنی صدقۃ فطر حق ہے واجب ہے ہر مسلمان چھوٹے بڑے پر آزاد ہو یا غلام آخر حدیث تک اور امام شافعی کے نزدیک ہے چہرہ
میں ایک صاع ہو اور دلیل لائے ہیں ساتھ حدیث ابو سعید خدری سے کہ ہم نکلتے تھے جب تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بسم اللہ

[illegible]

صدقہ مذکور سے اور اپنے چھوٹے ارٹھ کی طرف سے بھی جو مالک غنایا کا یعنی غنی ہو بلکہ اس کے مال سے دیکو اور سچا ہے
 کی طرف سے اور اس غلام کی طرف سے جو تجارت کے واسطے ہو اور اس غلام کی طرف سے جو بھگنے والا ہو نہ دیکو مگر جب بے بد بھگنے
 کے پھر آیا ہو تو اس کی طرف سے دیکو اور جو ایک غلام یا دو غلام دو شرک کے سچ میں ہو وہ تو اس غلام کی طرف سے دیکو اگر کسی کا ہے
 صدقہ واجب ہو گا نزدیک امام صاحب کے اور نزدیک صاحبین دونوں پر واجب ہو اور اگر ایک کے اختیار سے بیچا گیا تو جس کا ہو
 علی الغفر کی صبح میں اور بعد صدقہ لازم دیکو **ف** یہ اختلاف اوس مرتب میں ہو کہ کوئی غلام جو اس اور اگر ایک غلام ہو کہ
 نزدیک کسی پر صدقہ واجب ہو گا **ص** اور صدقہ واجب ہو گا ہی عبد اللہ بن مسعود نے ہے تو پھر جو شخص سلمان چلایا یا ہوا
 علی الغفر کی صبح ہونے کے پہلے تو اس کے لیے واجب ہو گا اور امام شافعی کے نزدیک آفتاب کے نکلنے سے واجب ہو گا ہی تو جو
 اسلام لاویگا یا پیدا ہو گا رات کو عید کی اور بعد واجب ہو گا نزدیک لکھنے اور جو شخص کہ یہ کی رات میں مساجد پر صدقہ
 اس کی طرف سے واجب نہیں اور شافعی کے نزدیک واجب ہو گا اگر اسلام لایا یا پیدا ہوا بعد طلوع فجر کے تو صدقہ کے نزدیک واجب ہو گا
 اور اگر صدقہ پہلے سے دیکو تو درست ہے **ف** اور اس باب میں حدیث بخاری کی ہمارے کے دفتر کیا سوال اس کی
 علیہ وسلم صدقہ فطر کا یہاں تک کہ ادا کرتے وہ جیسے قبل فطر کے آئے ان یا دو دن **ص** اور جو بے صدقہ فطر کا صبح ہونے
 کے بعد جلدی دنیا **ف** اور دلیل اس کی یہ کہ روایت کیا سا کہ نے کہ علوم محدث میں اس باب میں سبکی زیادت
 ساتھ ایک دینی مفرد ہوا **ثنا** ابوالعباس محمد بن یعقوب **ثنا** محمد بن ابی حمزہ الشعمی **ثنا** نضر
 بن محمد **ثنا** ابو مسلم بن عقیل قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نخرج صدقہ الفطر
 عن کل صبیغ ذکین خیر او عبد صاعا من تمر او صاعا من زبيب او صاعا من شعیرا او صاعا من قحیر
 وکان یا امرنا ان نخرج صاعا من الصلوة وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخرج صدقہ
 ان یخرج من الی المصلی یقول اغنوا عن الطوائف فی هذا الیوم یعنی حکم کیا کہ جو شخص صلی اللہ علیہ وسلم
 صدقہ فطر کا چھوٹے سے آرات باسلام ایسا کہ جو سے یا جو یا جو سے اور حکم کرتے تھے کہ ہر کالین صدقہ کو قبل
 نہ کیا دیتے چوں اصل اللہ علیہ وسلم کہ تیس کرتے تھے صدقہ کو قبل جانے کے طرے دیکھ لیا کہ اویستے تھے کہ بے پروا کو دوا کا ہے چھوٹے سے
 یعنی کو حال کرنے سے **ص** اور اگر تانہ کے ذریعہ تو اس کے ذریعہ سے صدقہ لکھو اس واسطے کہ صدقہ کا واجب ہو کہ اگر مساکینین چھوٹا

کتاب الصوم

لکھا اپنا جامع ترک کرنا غیر سے آفتاب نکلنے تک ساتھ نیکو اسی کو روزہ کہتے ہیں اور روزہ رمضان کا فرض ہو سلطان مافل
 بالغ ہوا اور اگر کسی کو فرض ہو اور اگر کسی عذر سے ترک ہو جائے تو قصاص بھی فرض ہو اور روزہ نذر اور کفار کے کا واجب ہے
 اور اس کے سوا باقی سب نفل ہیں **ف** لیکن صبح یہ کہ کہ روزہ نذر اور کفار کے کا بھی فرض ہو اور واجب ہے اور اس کا فرض
 اور نیت کیا اس کو صدقہ الشریعت ہے **ص** اور ہر کہ میں لکھا کہ روزہ رمضان کا فرض ہو کہ کو انسانی نے فرمایا کہ
 علیہ السلام یعنی فرض کیا گیا تیس روزہ اور اس کے فرض ہونے پر اجماع ہے تو اس واسطے انکار کرنے والا اس کا کافر ہو اور
 مذکر کا بھی روزہ ایسا ہی واجب ہو کہ کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولینفقوا منکم ذریرا یعنی پوری کریں نذرین اپنی اور باقی نصیب اپنی

اوسکو اقطنی نے اور مروی ہے حسن البصر ابن عباس سے کہ آیا ایک اعرابی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ مجھے چاہئے
 چاہئے کہ میں چاند رمضان کا سوچ چھاؤں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا گواہی دینا ہے تو اس بات کی کہ میں نے
 کوئی ایسا نہیں سنا کہ اس کا نام چھو چھا کر گواہی دینا ہے اس بات کی کہ محمد رسول اللہ کے ہن کہا کہ ان فرمایا یا بلال پکار دو لوگوں
 کہ روزہ کہیں تو یہ حدیث اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ وہ اعرابی رات کو آیا تھا یا دن کو آیا تھا یا تھا اور تفسیر کرتی ہے اوسکی
 حدیث اقطنی کی جو بیان کی ابھی ہے اور جو امام شافعی نے حدیث روایت کی ہوسنی اوسکی یہ کہ میں نے نہیں کہا بل ہر روز کا
 بدو نہ نیت کے جیسے لَصَلَوَةٍ اَوْ اَيْحَا اَلْكَتَابِ اَوْ لَا اَيْمَانٌ لِّمَنْ لَّا اَمَانَةٌ اَلَا اَوْ لَا صَلَوةَ لِلْعَبْدِ
 الْاَبْرَارِ اَوْ لَا صَلَوةَ فِي الْاَرْضِ الْمُحْصَنَةِ بَقَرَاءِ بْنِ لَيْثٍ لَّا عَهْدَ لَنَا اَوْ رَوَا سَكَ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ **ص** اور اگر
 نیت غلط ہو گئی کہ میں روزہ اس کا کل رکھوں گا اور میں نے نیت نفل کی کی تو روزہ رمضان کا درست ہو جاوے گا اور
 اگر رمضان کے عین میں دوسرا واجب کی نیت کی تو رمضان کا روزہ اوس سے نہیں بھی یاد ہو جاوے گا اور اگر مریض یا مسافر رمضان
 دوسرا واجب کی نیت لگا تو وہی روزہ یاد ہو گا اور اگر ایک شخص نے ایک روزہ رکھنے کی نذر کی مگر روزہ روزہ رکھو گا
 اور اوس روزہ دوسرا واجب کی نیت کی تو وہی واجب یاد ہو گا جسکی نیت کی خواہ مسافر ہو خواہ عقیم تندرست ہو یا مریض یا
 نفل کا روزہ یا یاد ہو تاہم نفل کی نیت سے اور صرف نیت سے اور نیت قبل و بعد کے کرے اور دو پہر کے نہیں **ف** اور امام مالک
 کے نزدیک اس سے نیت کرنا چاہیے کہ تو کفر یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں روزہ ہوا سکا جسے نہیں نیت کی ہو سکی یا نیت
 اور یہ نیت مطلق ہر شامل ہر فرض روزہ اور نفل روزہ کو اور بھاری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحیح کو روزہ دہن میں
 اور بچہ بچہ تھے مگر میں ان کے کچھ کہہ سکتا ہوں کہ اگر کہا جائے کہ میں نے روزہ دہن میں اور اگر کہا جائے کہ میں نے روزہ
 اور نیت کر چکے تھے روزہ کی روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ حضرت عائشہ سے **ص** اور قضا اور کفارہ اور نذر وغیرہ میں کیو سطر
 شرط ہے اس سے نیت کرنا اگر ارات شک کی ابرہو اجیسے میسون رات میں شعبان کی اوسکے بعد دن کو روزہ رکھیں **ف**
 کیونکہ وہی صحیح میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھو چاند دیکھو اور افطار کرو چاند دیکھو تو اگر ابرہو چھا کر
 اور تو پوری کر لو گنتی شعبان کی تیس دن **ص** اگر نفل **ف** کیونکہ حدیث میں ہے کہ میں نے روزہ ہر دن شک کے رمضان
 مگر نفل ایسا ہی ہے کہ میں نے اور یہ حدیث بھی جو نہیں ملے اور بعضوں کے نزدیک جائز نہیں اور دلیل لاقہ میں ساتھ حدیث کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے روزہ رکھا دن شک کے سو مخالفت کی اوسنے ابو القاسم یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد کر کیا
 اوسکو اب علی بن ہر نے ذکر کرے میں موضوعات میں اور ایسا ہی کہا صاحب خلاصہ لیکن یہ زیادتی ہے کیونکہ اس حدیث کو ذکر کیا جائے گا
 تعلیقاً اور روایت کیا اوسکو صاحب ابن اربابہ اور صحیح کیا اوسکو ترمذی اور ابن حبان اور حاکم نے اور روایت کیا اوسکو
 خطیب نے تاریخ بغداد میں لفظ سے مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يَشَاءُ فِيهِ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ یعنی جسے روزہ
 رکھا دن شک کے تو نافرمانی کی اوسنے اللہ کی اور رسول کی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ اور تفصیل اسکی فتح القدر میں ہے **ص** اور اگر دو پہر
 واجب کا روزہ اوس دن کھا تو مکرہ ہے اور یاد ہو جاوے گا واجب صحیح مذہب میں اگر معلوم نہ ہو کہ رمضان کا دن تھا اور اگر معلوم
 کہ رمضان کا دن تھا تو روزہ رمضان کا ہو جاوے گا اور دن شک کے نفل روزہ رکھنا صحیح ہے کیونکہ ایک اگر وہ دن اوسکے

روزہ رکھنے کا ہوا زمین قوام لوگ جیسے قاضی اور مفتی روزہ رکھیں اور عوام لوگ بعد زوال کے افطار کریں اور اگر اتنی
 شک کی نیت کی کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہی روزہ نہیں کھتا ہوں میں روزہ اور اسکا درست
 اور کچھ ہی کہ نیت کرے کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہی روزہ نہیں تو وہ سب واجب کا ہی یا نہیں تو دوسرے
 نفل کا ہے لیکن اگر کل کا دن رمضان کا نکلا تو وہ روزہ رمضان کا ہو جائیگا اور باقی دو صورتوں میں نفل ہو جائیگا اور جس شخص نے
 رمضان کا یعدہ کیا نہ کیلئے آپ ہی دیکھا تو روزہ مکہ دونوں صورتوں میں اگر چاہے اسکا قول قبول ہوگا اور اگر افطار کرے تو نقصا
 روزہ مکہ اور کفارہ اور پیر نہیں اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوگا **ف** لیکن روزہ رکھنا تو اسول سے نہ آیا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَوُّمُوا لِحَقِّیْہِ وَ اَقِطُوا لِحَقِّیْہِ یعنی روزہ رکھو چاند دیکھنے اور افطار کرنا چاند دیکھنے
 یعنی روزہ موقوف کر جب چاند دیکھو شوال کا اور شروع کرو جب چاند رمضان کا اور اس شخص نے چاند دیکھ لیا اگرچہ
 قاضی کے نزدیک قبول ہوگا اور کفارہ امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا کیونکہ قصداً چاند دیکھنے کے اسنے افطار کیا اور ہمارے
 نزدیک اسواسطے واجب ہوگا کہ جب قاضی نے اسکی شہادت قبول کی ساتھ دلیل شرعی کے تو ایک طرح کا شبہ پڑ گیا اور حدیث
 اور کفارہ دفع ہوتا ہے میں شک نہ رہتا ہے کہ فی اللہ الیہ اور اگر قبل اسکے کہ قاضی اسکی شہادت دے کہ افطار کیا تو اس
 اختلاف پر شائع کا اور اگر اس شخص نے اپنے حساب سے تیس دن پورے کر لیے تو روزہ موقوف کرے جب تک کہ امام موقوف
 کرے اسول سے کہ جب آپ سراسطے احتیاط کے ہو اور احتیاط بعد اسکے تاخیر افطار میں ہو اور اگر اپنے حساب سے قبل امام کے
 افطار کیا تو اسپر کفارہ نہیں **ص** اگر آسمان میں بادل یا غبار ہو تو رمضان کے چھینے میں ایک شخص عادل کی خبر لیتا ہے
 اگرچہ وہ شخص غلام یا عورت ہو یا زانی یا تہمت کیسے لوگ انہی ہو سکتے ہیں وہ دیکھ کر لگتا ہوا دیکھتا ہے تو بکی ہوتی ہے
 اور امام شافعی کے نزدیک وادی لازم میں اور دلیل اور پھر ہو کہ روایت کیا اسکا صحابہ بن ریحان بن عابس کہ آیا ایک لڑکی نے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اوکھا دیکھا مینے چاند کو سو فرمایا آپ نے کہ گواہی دیتا ہوں اس بات کہ میں نے نبی کو نبی و رسول اللہ کے
 کہا اسنے مان پھر ہو چاہا آپ نے کہ گواہی دیتا ہوں کہ محمد رسول اللہ کے ہیں کہا اسنے کہ میں نے فرمایا کہ ای ہلال پکارو لوگوں کو کہ
 روزہ رکھیں اور بیان کیا اور عینا حدیث کو **ص** اور شوال اور ذیحجہ میں مرد یا ایک مرد و دو عورتیں ہیں کہ چھ چاند دیکھا
 یعنی گواہی دین **ف** اور بعضی روایتوں میں ہے کہ ایک شخص کی گواہی اس میں بھی قبول ہوگی اور ایسا ہی ہر شخص میں اور
 اس میں کہ یہی صحیح ہے انتہی اور کہتا ہوں میں کہ اسکو موافقت کرتی ہیں احادیث واللہ اعلم اور صاحب ہدایہ نے اسکو اختیار
 نہیں کیا **ص** اور جب کوئی آسمان میں علت ہو کہ اور مطلع صاف ہو کہ تو شرط ہو کہ تینوں میں چھون کے واسطے چھوٹے
 آدمی ہوں تو اسکا قول قبول کیا جائیگا یعنی اتنا کہ وہ ہو کہ اٹکے سچے ہونے پر عقل کو اچھی ہے اور اگر ایک شخص عادل نے رمضان کے
 چاند کو گواہی دی ہو آسمان میں کچھ علت تھی تو سب آدمیوں نے تیس دن روزہ رکھے اور تیسویں دن ذیحجہ ہوا تو ایک شخص کی گواہی
 افطار نہ کرے تک جب کہ وہ شخص عادل ہوں اور امام محمد کے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے بھی افطار درست ہو جائیگا
 اور قیاس بھی اسکو چاہتا ہے کیونکہ حدیث معلوم ہے کہ تیس دن زیادہ نہیں ہوں ہاں اس ایک شخص کی گواہی روزہ رکھنے پر حق کی ہے تو اس
 حساب تین دن ہو چاند نہ ضرور ہو گا یا تو ایک ایک گواہی کی گواہی اس شخص کی ملے دو گواہوں کو لازم ہو گیا **ف** لفظ اللہ اعلم بالصواب

باب وزے کے فاسد ہونے کے بیان میں اور اوٹلی قضا و تقاضے کے حال میں

جو شخص کو قصداً جامع کرے یا جماع کیجا تو قبل یا درمیان یا بعد کھائے یا پیو نہ کیا اسے سو یا دو اکے لیے یا بچھلا لگا و
 دو میلوم ہو اسکو کہ میرا روزہ افطار ہو گیا اور میرے قصداً کھا لیا ہے تو ان صورتوں میں قضا روڑ کی کرے اور کفارہ دیکو
 جیسے نماز کا کفارہ ہوتا ہے اور کفارہ فطر رمضان کے روزہ قصداً توڑنے میں ہوا اور دوسرے روزہ کیواسطے نہیں **ف** ظہر
 اوسے کہتے ہیں کہ اپنی سوچی کسی عضو کو جو زمین کہ اوپر حرام ہیں انکے عضو سے تشبیہ دیکو اور اس ایک غلام آزاد کرے
 اور اگر نہ ہو سکے تو دو مہینے پر درپردہ رکھے اور اگر نہ ہو سکے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے لیکن قصداً کھانے پینے
 سو اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے افطار کیا رمضان میں سو اوپر چوٹھا کرنے والے پر چوڑا کر دیا اسکو
 صاحب ہارے اور یہ حدیث نہیں ملی لیکن صحیحین میں مروی ہے حضرت ابو ہریرہؓ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک
 شخص کو کہ افطار کیا تھا اوسے رمضان میں یکہ آزاد کرے ایک غلام ہاروڑ کرے دو مہینے برابر یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا
 کھلاوے اور جماع بھی روڑ کرے کو افطار کرنا ہے وہ بھی اسی میں داخل ہے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے بھی اور مروی ہے
 صحاح ستہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ہلاک ہوا میں کہہ کر دیا ہوا تم کو کہا
 اوسنے کہ جماع کیا سینا اپنی عورت کے روزہ رمضان میں سو فرمایا آپؐ کیا ہا ہا تو غلام کو آزاد کرے اسکو کہنا نہیں فرمایا کہ لغت
 کھنا ہی کہتے دو مہینے روڑ رکھے کہنا نہیں فرمایا کہ تو طاق رکھنا ہی کہ ساٹھ مسکینوں کو کھلاوے کہنا نہیں فرمایا بیٹھ تو لا ہی نہیں لے
 علیہ وسلم ایک نوکر آزاد میں بھی سو فرمایا کہ تصدق کرو اسکو فقیروں پر کہنا اوسنے رسول اللہؐ میں نے یاد ہے مجھے فقیر کوئی تو ختم
 کی نہیں ہر شہر کے کناروں تک لو اس کے بیچ میں کوئی گھر کہ فقیر زیادہ ہو سیکر گھر سے سو ہنسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان کر
 کر آگے کہ دانت آپ کے ظاہر ہو گئے پھر فرمایا کہ لایا اسکو اور کھلا اپنے گھر کو کما ہر سچ کہ یہ اوسکے واسطے خاص نعت تھی اور اگر کوئی
 شخص ایسا کرے تو زمین چارہ ہو اسکو کفارے سے اور واقع ہوا روایت ہا میں منکل انت و عیالک یخیرک
 و یخیرک ای احدک بعدک یعنی تو کھالے اور تیرے عیال کافی ہو جاوے گا تجھے اور نکافی ہو گا سوائے کسی کو بعد تیرے
 لیکن کہا ابن التمام کہ یہ قول کسی طریقے میں اس حدیث کے نہیں ہوا و ظاہر ہے کہ یہ خصوصیت ہے کہ نیک و اعلیٰ کی روایت
 میں ہے **ف** قد کفر اللہ عنک یعنی کفارہ قبول کیا اللہ نے تجھے واللہ اعلم **ص** اگر خطا سے روزہ افطار کیا ہو تو اسکو
 روزہ بدلتا تھا اور نقلی کہنے لگا تب اس کے حلق میں بغیر قصد کے ہوئے بانی چلا گیا یا کسینے اسکو زبردستی افطار کر دیا یا ہتھ دیا
 یا ناک یا کان ہر ذی ذالی یا سر کے زخم میں دوا لگائی اور دماغ میں گئی یا پیٹ کے زخم میں لگائی اور اس کے پیٹ میں دوا لگی
 یا اوسنے سگر نہ چلا یا پھر منہ اپنی خواہش سے تو کی یا کھو کھایا یا افطار کیا اس شبہ سے کہ رات ہوا روزہ دن تھا یا بھولے سے
 کھو کھالیا اور نہ کھو کھایا کہ میرا روزہ افطار ہو گیا تب پھر قصد کھایا یا عورت سوئی تھی اور جماع اوسے کیا گیا یا رمضان کے تہم
 میں روزہ رکھنے کی نیت نہ افطار کی یا صبح تک نیت نہ کی ہوئے تھا اور پھر کھایا تو ان سب صورتوں میں قضا کا روزہ ہے فقط
ف روایت کیا ابو یعلیٰ موصلی نے مسند میں حدیث حضرت عائشہؓ سے اور میں نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 افطار اوجھ چہرے سے کہہ دے داخل ہو کر اور زمین ہو اس جو بیٹھ کر کہا ابن التمام نے **ف** لا تباغی فی ثبوتہم و تو قاتلے جماع سے

یعنی نہیں شک ہوا کہ ثبوت میں ہو تو ف ایک جماعت پر تو صحیح بخاری میں ہے تھیں کہ کہا ابن عباس اور دیگر نے کہ نظر اوس سے
 جو داخل ہو اور نہیں ہوا اوس سے جو خارج ہو اور کہا ابن ابی شیبہ **حکم شک** و کثیر عن اہل غنیش عن ابی ظلمیان
 عن ابن عباس قال القطر مثلاً دخل ولكن حتماً حراً اور عبد الرزاق نے ابن مسعود کہ کہا انھوں نے ہوا کہ
 جو قطر اور نہیں ہوا اوس سے جو داخل ہو اور قطر روز میں اوس سے جو داخل ہو اور نہیں ہوا اوس سے جو خارج ہو اور حضرت علی رضی
 بھی یہی قول مروی ہے کہ اوس کو یہی ہے **ص** اور اگر گھایا یا بیل یا جماع کیا اور اسکو روزہ یاد نہ تھا یا سویا اور اسکو احتلام ہوا
 یا کسی طرف نظر کی پھر نزل ہوا یا بیل ملا یا سرنگھا یا یا کسی غیبت کی یا اوپر تو غالب ہوئی اور اوسنے تو کی یا جنب تھا
 اور صبح ہو گئی یا اپنے ذکر کے سوانح میں تیل الا یا غبار یا دھواں یا کھٹی اوسکے حلق میں داخل ہوئی تو ان سب صورتوں میں روزہ
 نہ گیا **ف** روایت ہے محمد بن یحییٰ بن غیرہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص بھول جاوے
 اور وہ روزہ سے ہو سو کھا یا یا پیا تو تمام کر لے اپنے روزہ کو کیونکہ کھلا یا اسکو اللہ تعالیٰ نے اور پلا یا اسکو اور ہر روزہ میں کہ
 فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے کسی شخص کے کہ کھایا تھا اوسنے یا پیا تھا پورا کر روزہ اپنا کیونکہ کھلا یا کھلو اور پلا
 اللہ تعالیٰ نے اور یہ حدیث مروی ہے محمد بن ابی حنبل اور دارقطنی میں کہ ایک شخص نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کہا کہ
 میری روزہ دار تھا سو کھا یا اور یا پیئے بھولے سے سو کھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمام کر روزہ اپنا کیونکہ کھلا یا اور پلا یا کھلو
 اللہ نے اور ایک لفظ میں ہے کہ قضاء علیک اور روایت کیا اسکو ہزارے ساتھ لفظ جات کے اور روزہ کو کیا اوس میں
 فلا تقطرن انما افطار کرو اور روایت کیا ابن حبان ابو شیبہ انا علیہ الصلوۃ والسلام قال من اقطعت
 رمضان ناسیاً فلا قضاء علیہ ولا كفارة یعنی جس نے افطار کیا رمضان میں بھولے سے تو نہیں قضاء اور پورا
 نہ کفارہ اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور کہا بھقی نے معرفہ میں فقہ دیکھ لا نصاری عن محمد بن
 بن عمرو وکلھم ثقاکت یعنی سفر ہوا ساتھ اوسکے انصاری محمد بن محمد اور سب ثقہ میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 میں جن میں کہ نہیں افطار کرتی میں روزہ دار کو جانتا ہوں ورفی اور احتلام اور اسناد میں اسکی عبدالرحمن بن یزید بن اسلم روایت کی
 اپنے پاس اور وہ ضعیف ہوا ذکر کیا اسکو ہزارے بمبائی عبدالرحمن اور نام اونکا اساسہ ہوا و ضعیف کیا اسکو احمد نے اور ابن
 نے ساتھ برائی خطا اوسکے کے اور اگرچہ موصاح تھے اور کہا انسانی نے نہیں ہر قوی اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور لفظ
 سے اور اوس میں ہشام بن سعید نے زید بن سلم سے روایت کی اور ہشام نے ضعیف کیا اسکو انسانی اور احمد اور ابن معین نے
 اور ضعیف کیا اسکو ابن عدی اور کہا کہ لکھی جاوے گی حدیث اسکی اور نہیں محبت ہوگی ساتھ اوسکے لیکن محبت پڑی اوس سے
 مسلم نے اور ششاد کیا اوس بخاری اور روایت کیا اسکو ہزارے حدیث میں عباس کہ فرمایا حضرت نے لا یقطرن
 الصائم الفی و النجامة و الا حیات لا م قال و هذا من احسن ما استکادوا و اکتھما یعنی ایضا کرتی
 صائم کو تو اوچتے اور احتلام اور کہا کہ یہ حسن ہوا و حدیثوں سے اس باب میں اسناد کی روایت اور صحیح ہوا میں انہی اور
 اسناد میں اسکی سلیمان بن جہان کہ کہا ابن معین نے سچا ہوا و نہیں ہر محبت ساتھ اوسکے اور روایت کیا اسکو طبرانی نے حد
 نو بائیں اور کہا کہ نہیں روایت کیماں یہ حدیث گراسی اسناد سے و سفر ہوا ساتھ اوسکے ابن ہب تو ظاہر ہوئی یہ بات کہ حد

۲
 غنی
 و کثیر
 عن ابی ظلمیان
 عن ابن عباس
 قال القطر
 مثلاً دخل
 ولكن حتماً
 حراً
 اور عبد الرزاق
 نے ابن مسعود
 کہ کہا انھوں
 نے ہوا کہ
 جو قطر اور
 نہیں ہوا
 اوس سے جو
 داخل ہو اور
 نہیں ہوا
 اوس سے جو
 خارج ہو اور
 حضرت علی
 رضی
 بھی یہی قول
 مروی ہے کہ
 اوس کو یہی
 ہے
 ص
 اور اگر گھایا
 یا بیل یا
 جماع کیا اور
 اسکو روزہ
 یاد نہ تھا یا
 سویا اور اسکو
 احتلام ہوا
 یا کسی طرف
 نظر کی پھر
 نزل ہوا یا
 بیل ملا یا
 سرنگھا یا
 یا کسی غیبت
 کی یا اوپر تو
 غالب ہوئی اور
 اوسنے تو کی
 یا جنب تھا
 اور صبح ہو
 گئی یا اپنے
 ذکر کے سوانح
 میں تیل الا یا
 غبار یا دھواں
 یا کھٹی اوسکے
 حلق میں داخل
 ہوئی تو ان سب
 صورتوں میں
 روزہ نہ گیا
 ف
 روایت ہے محمد
 بن یحییٰ بن
 غیرہ میں
 حضرت ابو
 ہریرہ رضی
 کہ فرمایا
 حضرت صلی
 اللہ علیہ
 وسلم نے جو
 شخص بھول
 جاوے اور وہ
 روزہ سے ہو
 سو کھا یا یا
 پیا تو تمام
 کر لے اپنے
 روزہ کو کیونکہ
 کھلا یا اسکو
 اللہ تعالیٰ
 نے اور پلا یا
 اسکو اور ہر
 روزہ میں کہ
 فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ
 وسلم نے واسطے
 کسی شخص کے
 کہ کھایا تھا
 اوسنے یا پیا
 تھا پورا کر
 روزہ اپنا کیونکہ
 کھلا یا کھلو
 اور پلا
 اللہ تعالیٰ
 نے اور ایک
 لفظ میں ہے
 کہ قضاء علیک
 اور روایت
 کیا اسکو ہزارے
 ساتھ لفظ
 جات کے اور
 روزہ کو کیا
 اوس میں
 فلا تقطرن
 انما افطار
 کرو اور روایت
 کیا ابن حبان
 ابو شیبہ
 انا علیہ
 الصلوۃ
 والسلام
 قال من اقطعت
 رمضان
 ناسیاً
 فلا قضا
 علیہ ولا
 كفارة
 یعنی جس نے
 افطار کیا
 رمضان میں
 بھولے سے تو
 نہیں قضا
 اور پورا
 نہ کفارہ
 اور روایت
 کیا اسکو
 حاکم نے اور
 صحیح کیا
 اسکو اور
 کہا بھقی نے
 معرفہ میں
 فقہ دیکھ
 لا نصاری
 عن محمد بن
 بن عمرو
 وکلھم
 ثقاکت
 یعنی سفر
 ہوا ساتھ
 اوسکے
 انصاری
 محمد بن
 محمد اور
 سب ثقہ
 میں اور
 فرمایا
 حضرت
 صلی اللہ
 علیہ وسلم
 میں جن میں
 کہ نہیں
 افطار کرتی
 میں روزہ
 دار کو
 جانتا ہوں
 ورفی اور
 احتلام اور
 اسناد میں
 اسکی
 عبدالرحمن
 بن یزید
 بن اسلم
 روایت کی
 اپنے پاس
 اور وہ
 ضعیف
 ہوا ذکر
 کیا اسکو
 ہزارے
 بمبائی
 عبدالرحمن
 اور نام
 اونکا
 اساسہ
 ہوا و
 ضعیف
 کیا اسکو
 احمد نے
 اور ابن
 نے ساتھ
 برائی
 خطا اوسکے
 کے اور اگرچہ
 موصاح
 تھے اور
 کہا
 انسانی
 نے نہیں
 ہر قوی
 اور روایت
 کیا اسکو
 دارقطنی
 نے اور لفظ
 سے اور اوس
 میں ہشام
 بن سعید
 نے زید بن
 سلم سے
 روایت کی
 اور ہشام
 نے ضعیف
 کیا اسکو
 انسانی
 اور احمد
 اور ابن
 معین نے
 اور ضعیف
 کیا اسکو
 ابن عدی
 اور کہا
 کہ لکھی
 جاوے گی
 حدیث اسکی
 اور نہیں
 محبت ہوگی
 ساتھ اوسکے
 لیکن محبت
 پڑی اوس
 سے مسلم
 نے اور
 ششاد کیا
 اوس بخاری
 اور روایت
 کیا اسکو
 ہزارے
 حدیث میں
 عباس کہ
 فرمایا
 حضرت نے
 لا یقطرن
 الصائم
 الفی و
 النجامة
 و الا
 حیات لا
 م قال
 و هذا
 من احسن
 ما استکادوا
 و اکتھما
 یعنی ایضا
 کرتی
 صائم کو
 تو اوچتے
 اور
 احتلام
 اور کہا
 کہ یہ حسن
 ہوا و
 حدیثوں
 سے اس
 باب میں
 اسناد کی
 روایت اور
 صحیح ہوا
 میں انہی
 اور
 اسناد میں
 اسکی
 سلیمان
 بن جہان
 کہ کہا
 ابن معین
 نے سچا
 ہوا و
 نہیں ہر
 محبت ساتھ
 اوسکے
 اور روایت
 کیا اسکو
 طبرانی نے
 حد
 نو بائیں
 اور کہا
 کہ نہیں
 روایت کیماں
 یہ حدیث
 گراسی
 اسناد سے
 و سفر ہوا
 ساتھ اوسکے
 ابن ہب تو
 ظاہر ہوئی
 یہ بات کہ
 حد

حسن ہوا جس جنت پر مثل صبح کے اور بچنے لگانے سے روزہ نہیں جاتا اور دلیل اس کی یہی حدیث ہے اور امام احمد رحمہ اللہ
 حجامت یعنی بچنے لگانا رو بہ کو تو تاہر کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَجْعُومُ یعنی افطار کیا
 بچھنے لگانے والے نے اور جسکے بچھنے لگے روایت کیا اسکو تردید ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 تین چیزیں ہیں کہ نہیں توڑتی ہیں روزہ حجامت اور قی اور اہتمام اور دوسرے کچھ موی ہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 بچھنے لگانے اور آپا حوام سے تھے اور بچھنے لگانے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے روایت کیا اسکو بخاری وغیرہ نے اور کہا کہ اسکا
 ان کے کیا تم کو وہ رکھتے تھے حجامت کو واسطے صائم کے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہو کہا انھوں نے کہ نہیں گویا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 روایت کیا اسکو بخاری نے اور کہا اَنَّ النَّبِيَّ اَوَّلَ مَا كَرِهَتْ الْحِجَامَةَ لِلصَّائِمِ اَنَّ جَعْفَرَ بْنَ ابِي طَالِبٍ اَتَتْهُ
 وَهُوَ صَائِمٌ فَقَسَمَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَفْطَرْتُ هَذَا اَنْتُمْ رَحِمْتُمْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ فِي الْحِجَامَةِ بَعْدَ الصَّائِمِ وَكَانَ النَّبِيُّ يَحْتَجِمُ وَهُوَ صَائِمٌ رَوَاهُ الدَّارِقُطِيُّ وَقَالَ فِي
 رَوَايَةٍ لَهُمْ نَقَاتٌ وَلَا اَعْلَمُ لَهُ عِلَّةً لَئِنِّي اَوَّلُ بَوْمٍ كَمَا يَبْنِي حِجَامَتِ كَوَاسِطِ صَائِمٍ كَوَاسِطِ
 کہ جعفر بن ابی طالب نے حجامت کی اور وہ روزہ دار تھے اور کہہ کرے اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا افطار کیا اور
 پھر حضرت دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجامت میں واسطے روزہ دار کے اور تھے انش حجامت کرتے اور وہ روزہ
 ہوتے تھے روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا کہ سب ثقہ بن اور نہیں جانتا ہوں میں اس میں کیسی طرح کی علت اور فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْفَطْلُ مِمَّا دَخَلَ وَلَكِنَّ حَتَّى اَخْرَجَ لِمَنْ فِطْرًا وَسَيَجِدُ دَاخِلًا بِوَكْلٍ اور نہیں ہر
 اوس سے جو خارج ہوا اور اگر آپ آجائے تو روزہ نہیں جانا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو غلبہ کرے قی اور روزہ
 روزہ دار ہو کہ تو نہیں ہر اوس پر قضا اور جو کرے قضا تو قضا کرے روایت کیا ہر مذہبی نے حدیث حسن و غریب میں بچھنے لگانے
 اسکو حدیث ہشام بن سنان انھوں نے ابن سیرین انھوں نے ابو ہریرہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حدیث عیسیٰ بن یونس
 سے کہا ہماری نہیں بچھنا ہوں میں اسکو محفوظ سبب اس کے اور صحیح کیا اسکو حکم نے اور شرط غنی کے اور ابن عباس نے اور
 روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا کہ روایت سب ثقہ لوگوں کی ہے اور کہتا ہوں میں کہ متابعت کی عیسیٰ بن یونس کی ہشام
 بن سنان صحیفہ بن عباس نے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور سکوت کیا اسکو اور روایت کیا
 اسکو مالک نے موسیٰ بن یوسف اور ابن عمر کے اور روایت کیا اسکو نسائی نے حدیث ذراع بن یوسف اور ابو ہریرہ کے اور
 اسکو عبد الزان نے ابو ہریرہ کے اور وہ حسن ابن ماجہ میں موی ہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کہ تھے آپ روزہ کرتے
 اور مدین اور مکه ایک بن اور بانی پیاسو کما صحابہ نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دن آپ روزہ رکھتے تھے فرمایا کہ مان لیکن قی کی
 میں نے محمول ہے اور قبل شروع کرنے کے روایت کیا ابو ہریرہ کے واللہ اعلم اور سرمد لگانے سے بھی روزہ نہیں جاتا اس واسطے
 کہ روایت کیا تردید نے ابو حاکم سے انھوں نے انس سے کہ ایک شخص آیا پاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور یہاں ہی جہان کی اپنی
 انھوں نے کیا سرمد لگانے میں اور میں روزہ دار ہوں فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مان کہنا تردید میں نہیں اسناد اسکا
 قوی اور نہیں صحیح اس باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اور ابو حاکم اجماع ہوا اس کے ضعف پر اور روایت کیا ابن ماجہ نے

بچھنے لگانے

بچھنے لگانے

اس مقام میں شیخ ابن الہمام **ص** گرجس ایام میں کہ روزہ کھانا منع ہے اور نہیں اگر شروع کر گیا تو تمام کرنا اور اسکا لازم نہ آویگا اور وہ پانچ دن میں ایک عید الفطر کا دن اور دوسرے بقیہ کا دن اور تین دن ان کے بعد یعنی کیا رہوین اور یا جنو اور تیرہویں کی بجائی اور نفل کا روزہ بے عذر نہ توڑے ایک روایت میں اور ایک روایت میں جائز ہے کیونکہ قضا اس کے قائم مقام ہے اور ضیافت کے عذر سے نفل کا روزہ توڑنا درست ہے اور یہ حکم ضیافت کرنے والے اور کھانے والے دونوں کے واسطے ہے اور اگر رمضان میں دن کو ایک اور کا بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو تو اس روز باقی روز میں کچھ نہ کھائے اور یہ پھر رمضان کی بزرگی کے سبب اور اس روز کی قضا ادا کرے اگر چہ نیت روز کی ان دونوں کی اور پھر کھانا کتاب بھی قضا نہیں کرے اور اگر عورت حیض پاک ہوئی یا مسافر اپنے گھر آیا تو یہ دونوں باقی روز کچھ کھاوین اور بیویں اور اوس روز روز کی قضا ادا کرین اور اگر ایک مسافر نے افطار کی نیت کی بعد اس کے اپنے گھر آیا تب نفل روز کی نیت کی اور نیت کرنے کا وقت تھا یعنی وہ پہلے روزہ درست ہوا اور اگر وہ رمضان کا مہینہ تھا تو اسپر اوس روز کا پورا کرنا واجب ہو گیا یا تہتم اوس دن کھرا تو اسکا بھی یہی حکم ہے اور اونی و نون اگر افطار کیا تو کفارہ نہیں ہے جن دن میں بیوش یا اونکی قضا اور اگر جسد بیوشی شروع ہوئی ہے اور وہ نیت روز کی کر چکا ہے یا اوس دن کی رات کو بیوشی تھی تو اونکی قضا کرے غرض یہ کہ اگر نیت کر چکا ہے تو روزہ صحیح ہو جائیگا اور جو نیت کی تو ہرگز صحیح ہوگا اور اگر سارے رمضان بھر مجنون یا قضا نہ کر اور اگر بعض دن کے رمضان میں یوانہ رہا تو بقیہ روز گذرے ہیں اونکی قضا کرے تو اگر وہ شایع یا ناقض تھا تو حالت جنون میں بالغ عاقل ہوا تو بھی یہی حکم ہے ہر روایت میں اور محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک اگر حالت جنون میں بالغ ہوا تو روز کو اسپر چھوڑا نہوینگے باوجود اسکے کہ سارے رمضان یوانہ نہ رہا اور دلیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے اور اگر اونی و نون میں جنین روزہ کھانا حرام ہے روز کی مذکور یا پھر حال چکر سے کسی نیت کی تو اونی و نون کی قضا ادا کرے اور اگر روزہ رکھ لیا تو پھر قضا نہیں کرے لکن اگر ہوگا تو اگر کچھ نیت نہ کی یا نیت فقط مذکر کی یا نیت کی مذکر کی اور یہ نیت کی کہ قسم نہیں ہے تو ان صورتوں میں مذکور ہوگی اگر نیت کی قسم کی اور نیت کی کہ نہ نہیں ہے تو قسم ہوگی اور اگر افطار کر گیا کفارہ قسم کا لازم آویگا اور اگر دونوں کی نیت کی یا قسم کی اور یہ ذکر کیا کہ نہ نہیں ہے یا ہی تو اونی و نون میں مذکور قسم دونوں ہوگی اور اگر افطار کر دیا تو قضا مذکر کی اور کفارہ قسم کا لازم آویگا اور امام ابی یوسف نزدیک دونوں کی نیت میں مذکور ہوگی اور فقط قسم کی نیت میں قسم ہوگی اور باقی تفصیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے شیخ عید یعنی چھ روز جو شوال میں رکھتے ہیں تو اونکو واجب ادا کرنا مستحب ہے لکن اتار نہ کر کے تو مکروہ ہوگا اور شایع نیت نیت ہی نہ لازم آویگی **ف** اولاً استحباب ان چھ روزوں کا احادیث سے بیان کرنا لازم ہے سو یہ ہے پھر روایت کا مسلم اور ابو داود اور ترمذی وغیرہم نے ابو ایوب کے فرمایا حضرت معلیٰ ابن عبد اللہ سلم نے جو شخص روزے رکھے رمضان کے اور پھر کھائے اس کے سات روز شوال میں تو ہوگا ایسا جیسے کسینے سات روزے رکھے اور یہ چھ روزہ ہمارے جبار کی وجہ سے ہے وہ یہ کہ اہل کتاب نے اس کے روز بھی روزہ رکھتے تھے اور جب پھر روزہ رکھنے سے متصل رکھ لیا تو ایک طرح کی تشبیہ نصاریٰ ساتھ تحقق ہوئی اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ جب عید فطر کے روز روزہ نہ رکھا تو یہ جائز ہے واللہ اعلم اور جس نے شیبانی کے روزے رکھے اور ادا کیا اسکو ساتھ رمضان کے تواجب کیا اوستے اور جب میں روزہ ایام میں یعنی

اور عورت کو چاہیے کہ نفل روزہ بدو ن اذن خلوند کے ترکہ روایت کیا اور سکو بخاری سلم وغیرہ جہانے اور جو شخص کسی قوم پر جا کے اوترے تو بغیر ان کے روزہ ترکہ نکالا اسکو ترندی نے اور کہا یہ حدیث منکر ہے واللہ اعلم

باب اعتکاف کے بیان میں

اعتکاف سنت موکہ ہے اور اعتکاف کے معنی یہ ہیں کہ دیر تک ہنار روزہ دار کا مسجد میں بنیت عبادت جہیں عبت ہوتی ہے **ف** لیکن سنت موکہ ہونا تو فقط عشرہ اخیرہ میں ہے کیونکہ روایت کیا بخاری سلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اعتکاف کرتے عشرہ اخیرہ میں یہ صناع سے یہاں تک کہ اٹھالیا اور کوا اللہ تعالیٰ نے پھر اعتکاف کیا بعد ان کے انکی ازواج مطہرات نے تو یہ وابطہ لالت کرتی یہ سنت ہے اعتکاف پر اور ایک اعتکاف واجب ہے وہ یہ کہ مذکر کے اعتکاف اور ایک ستحب ہے کہ سوا ان بن و نون میں اخیر رمضان اور دنوں میں اعتکاف کرنا اور ان نون میں واجب ثابت نہیں ہے لیکن بیان کیا اسکو شیخ ابن العمام نے اور دیر تک ہنایہ رکن ہے اعتکاف کا اور نیت شرط ہے اور روزہ بھی شرط ہے اور امام شافعی کے نزدیک شرط نہیں ہے لیل بخاری یہ ہے کہ روایت کیا دا قطنی اور یہ بھی ہے حضرت عائشہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا اعتکاف الا بصحۃ نہیں ہے اعتکاف مکرر ہے کہما یعنی نے یہ وہم ہے سفیان بن حبیب سے یا سوسہ اور یعیف کیا اون سے سویدہ کو لیکن کمال میں ہے کہ کہا علی بن حجر نے کہ یہ چھائینے بیقی سے اون دنوں کے احوال سے تو شناکی انھوں نے اون پر اور روایت کیا ابو داؤد عبد الرحمن بن اسحق سے انھوں نے زہری سے انھوں نے عوفہ انھوں نے حضرت عائشہ سے کہ کہا انھوں نے سنت ہے اور اعتکاف کو نہ ملے کہ کہ نعیادت کو کسی مریض کی اور نہ حاضر ہو جائے میں اور نہ مس کرے کسی عورت کو اور نہ مباشرت کرے کوس کو نہ بیکے کسی حاجت کو مگر جو ضروری ہو زمین ہے اعتکاف مگر روزے سے اون میں ہے اعتکاف مگر مسجد جامع میں کہا ابو داؤد سے عبد الرحمن کے اور کوئی او میں لفظ استہ کا نہیں ذکر کرنا اور عبد الرحمن بن اسحق اگر چہ کلام کیا اور ان میں لیکن ان میں کیا اس سلم نے اور توفیق کی اور کسی ابن حبیب نے اور شناکی او سپرہ او کے نے اور روایت کیا ابو داؤد اور شناکی نے ابن عمر سے کہ عمر بنی اللہ نے کیا تھا اپنے اوپر کہ اعتکاف نہ کرین جاہلیت میں ایک دن اور ایک ات نزدیک کعبہ کے سو پوجھا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کہ اعتکاف کر اور روزہ رکھ اور ایک وایت میں سنائی کی ہے کہ کم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے او کو کہ اعتکاف کریں اور روزہ رکھیں کہا دا قطنی نے متفرد ہو اساتھ او کے عبد اللہ بن علی بن رقا را انھوں نے عمر سے اور وہ یعیف حدیث ہے اور ثقات لوگوں نے اصحاب عمرو بن ہنیار سے نہیں ذکر کیا رو کا اون میں سے ابن جریج اور ابن اور حاد بن سلمہ اور حاد بن یسار اور سوا انکا اور یہ حدیث صحیحین میں ہے زمین ہے او میں کر روز کا بلکہ اتنا ہی ہے کہ کہا حضرت عمر نے کہ مذکر کی تھی سینے جاہلیت میں کہ اعتکاف کرو ن ہی حرام میں ایک ات سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری کر اپنی نذر اور ایک ایچہ میں ہے حضرت عمر سے کہ مذکر کی تھی سینے جاہلیت میں کہ اعتکاف کرو ن ایک دن نزدیک ہے حرام کے تو ملا یہ کہ علی بن ہاشم رات کے مالک کے ساتھ ایک دن تاکہ طابقت ہو کہ حدیثوں میں اور جوان بیا و گیا کہ غایت اسکی ہے کہ سکو ت کیا رو کے ذکر سے ان لوگوں نے اور یہ بات اصول حدیث میں مقرر ہوئی ہے کہ زیادت نقد ضابط کی مقبول ہے اور ثم جہنم ثنایت کرتے ہو عبد اللہ بن محمد بن سلم نہیں کہوں کہ کہا ابن حبیب نے کہ وہ صاحب حدیث ہے اور ذکر کیا اسکو ابن حبان نے ثقات میں اور ذکر کیا

نماز

نماز

نماز

عن عبد الرحمن بن عوف عن عائشة قال قال رسول الله ﷺ لا اعتكف الا في مسجد يجامع فيه اور اوپر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا عیدین میں
 اور ایک روایت میں امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ نین سجہ اور اعتکاف گراؤں میں جن میں باخون نازیں پڑھیں جاتی ہیں اور دلیل
 لائے ہیں ساتھ اس حدیث کے جسکو روایت کیا ابن جوزی نے خلاف سے کہ کما انھن سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 فرماتے تھے جو جگہ واسطہ اسکے امام یا مؤذن ہو اعتکاف اور مسجد میں سجہ ہو یا نہ ہو واللہ اعلم بالصواب **ص** اور کہ نہ
 اوسکی ایک ن ہی توجہ اعتکاف شروع کرے اور ایک روز تمام ہو سکے پہلے چھوڑ دیکو تو اوپر قضاء ہی اور امام مسجد کے نزدیک
 کہ نہ ایک ساعت ہو اور وہ گویا تو قضا نہیں اور مختلف مسجد میں باہر نکل کر حاجت انسانی جیسے بیتاب یا جاضر و در **ن**
 کیونکہ مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ میں نے اہل بیت سے آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں گر واسطہ حاجت انسانی
 جب ہوتے تھے متکف نکالا اسکے پہلے حاجت سے **ص** یا جمع کے واسطہ آفتاب ڈھلے نکلا اور جب کا مکان جامع مسجد
 دور ہو تو وہ ایسے وقت نکلے کہ جمعہ بالیوے اور سنتین پڑھے چار جمعے کے پہلے اور ایک روایت میں چھ جمعے چار
 سنت اور دو تہی مسجد کی اور جمعے کے چار امام صاحب کے نزدیک اور جب صاحبین کے نزدیک اور اس قدر زیادہ دیکھا
 متکف کو جامع مسجد میں اعتکاف کو فاسد نہیں کرتا اور اگر بغیر عذر کے مسجد سے ایک ساعت بھی نکلے تو فاسد ہوگا
ن اور صاحبین کے نزدیک نہیں فاسد ہوگا مگر جب کہ آہادین برابر نکلائے جاوے یہی حسن ہے **ص** استکف نکلاو
 اور پوچھو اور سوچو **ف** اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہوتی تھی کوئی جگہ اعتکاف میں مگر درمیان مسجد
ص اور بیچے اور خریدے مسجد میں بغیر سودا خانہ کر کے اور سو استکف کے اور کوئی شخص مسجد میں بیگانہ کر کے
ن روایت کیا اصحاب سنت نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچنا اور
 خریدنے سے مسجد میں آخر حدیث تک اور ایک روایت میں ہے کہ بچاؤ مسجدوں کو اپنے لڑکوں سے یہاں تک کہ فرمایا اور
 بیچنے سے اور خریدنے سے روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے اور پوری حدیث یوں مروی ہے مصنفین اسکے حدیث
 مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّبِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدٍ لِّ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ جِئْتُكُمْ لِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ وَهَذَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ بِشِرَائِكُمْ وَبِيعَتِكُمْ وَخُصُومَاتِكُمْ وَمَرْفَعِ
 أَصْوَاتِكُمْ وَإِقَامَةِ حَدُودِكُمْ وَرَسُولُ سَيُؤْفِكُمْ وَانْتَحِدُوا عَلَيَّ أَهْلَ الْبَطَالِ هِيَ
 وَجِبْرُوهَا مِنَ الْجَمْعِ **ص** اور چپ نہ ہے **ف** یعنی ایسا نہ کرے کہ بالکل بات کرنے کو تو تو کہے
ص بلکہ بہتر از انک باتیں کرے اور اعتکاف کو جامع باطل کرتا ہے **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَكِنَّا نَنْفِرُونَ
 وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ یعنی نہ باشرت کرو عورتوں کی جب تم اعتکاف کرنے والے ہو مسجد میں **ص**
 اگرچہ نہ کہ پوچھو یا بچوئے سے اور اگر سوا فرج کے اور جگہ وطنی کرے یا بوسہ لیوے یا چھوئے تو اگر انزال ہوا اعتکاف
 باطل ہوگا اور اگر انزال نہ ہوا تو باطل نہ ہوگا اگرچہ یہ کام اعتکاف میں حرام ہیں اور عورت اپنے گھر میں اعتکاف کرے اور اگر گھر
 روزوں کے اعتکاف کی نہ کرے تو ان روزوں کی رات میں بھی اوسکو اعتکاف کرنا واجب ہوگا یا اگر لگتا تھا اگرچہ اسنے
 ایسی نیت نہ کی جو کہ رجب و روز کی نیت کی تو دو توں روزوں کی رات میں بھی داخل ہو جائیگی اور فقط ان کی نیت صحیح ہو جائیگی

کتاب الحج

جان لو کہ حج فرض ہو اور منکر اور مکار کا فرض ہو اور فرضیت اس کی قرآن شریف سے ثابت ہو فرمایا اللہ تعالیٰ جل شانہ
 وَ لِلّٰہِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ یعنی اللہ کیواسطے لوگوں کے لئے ہر حج خانہ کعبہ کا اور عمر بھر میں ایک بار فرض ہے
 روایت کیا احمد نے سند میں اور داؤد قطنی نے سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں اور کما صحیح ہو اور بشرط شیخین کے ابن عباس
 رضی اللہ عنہ سے کہ خطیب پڑھا ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا ای لوگو فرض کیا اللہ نے تمہارے حج کو سونپ دیا ہر اقرب
 بن جابر رضی اللہ عنہ کا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا آپ نے اگر میں کہتا ہوں البتہ واجب ہوتا ہر سال میں اور تم کو اس قدر ہے
 حج ایک بار ہو اور جو زیادہ ہو وہ نفل ہو اور روایت کیا مسلم نے صحیح میں ابو ہریرہ سے ماخذ اسکے **ص** ہر آزاد و سہیل کا ہر قدر
 اگانہ والے پر جب اس کے واسطے توشہ اور سواری ہو فاضل ضروری خرچ اور عیال کے نفقے سے کوٹتے تک اور راہ کا بھی نہ
 ہو **و** آزاد اور بالغ ہونا اس واسطے شرط ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لوگ حج کرے پھر بالغ ہو تو ابیر
 دوسرا حج ہو اور جو غلام حج کرے پھر آزاد ہو جاوے تو دوسرا حج ہو روایت کیا اس کو حاکم نے ابن عباس سے اور کما صحیح ہو بشرط
 شیخین ہر تفریق میں بن سہیل کا ساتھ نفع اس کے کہ کچھ ضرر نہیں کرتا کیونکہ نفع زیادتی ہو اور زیادتی سے مقبول ہو اور لوگوں
 اسے ایک مرسلیت روایت کیا جس کو ابو داؤد و مرسل میں محمد بن کعب قرظی سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جو لوگ حج کریں بل کوٹتے اور مر جاوے کافی ہو جاوے گا اور اسے نو اگر بڑا بالغ ہو حج کرے اور جو غلام حج کریں لوگ اس کے کافی ہو
 اسے نو اگر آزاد کر دیا جاوے تو لازم ہو اور میر حج اور یہ ہمارے نزدیک حجت ہو و مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ روایت موقوفہ ہے
 سے اور تندرست ہونا شرط ہے ہر حج نہیں آنکھ والا چاہیے اندھے پر اگر مال ہو حج نہیں توشہ اور سواری شرط ہے اس واسطے
 کہ روایت کیا حاکم نے سعید بن ابی عروبہ سے انھوں نے قتادہ سے انھوں نے انس سے اسکے قول میں وَ لِلّٰہِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ
 مِنْ اسْتَظْكَرَ الْيَكُوْهَ سَبِيْلًا یعنی حج کو لوگوں پر اس کے واسطے جو شخص طاق سبیل کی رکھتا ہو کما گیا ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سبیل فرمایا کہ توشہ اور سواری اور کما صحیح ہو اور بشرط بخاری سلم کے اور نہیں نکالا و نون نے اس کو اور سباعت کی سعید
 کی حد میں ملکہ نے قتادہ سے پھر نکالا اس کو حاکم نے اس طرح پراور کہا کہ صحیح ہو اور بشرط مسلم کے اور مروی ہے ہر طریقہ صحیح ہے
 مرسلا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت میں کہ سبیل نوا اور راحل ہو اور بت لوگوں سے یہ حدیث مروی ہوئی ابن عمر
 اور ابن عباس اور حضرت عائشہ اور جابر و عبد اللہ بن عمرو بن العاص و غیرہم سے پھر جابریہ کے فاضل جو حاجت صلی ضروری سے
 ماخذ نام و اور سہیل کی اور کچھ نون غیر کے اس واسطے کہ یہ چیزیں ہونا ضروری ہیں اور یہ بھی شرط ہے کہ اہل عیال کے نفقے سے فارغ
 اس واسطے کہ نفقہ فرض ہو اور حق بیگ کا مقدم ہو لکن حق پر نزدیک شرع کے اور جو لوگ کے سے قریب ہیں ان کو سواری بشرط نہیں
 کیونکہ ان کی مشقت اس قدر نہیں کہ سواری بھی ضرور ہو بخلاف ان لوگوں کے اور راہ کا بھی ان شرط ہے اس واسطے کہ محاذیہ ہونا
 و مال کی ضروری **ص** عورت کو بغیر محرم اور خاوند کے حج درست نہیں اگر اس عورت کے کما کہ مدت غیر کے برابر ہو
و اور اگر اس کے کہ ہو تو بشرط نہیں اور امام شافعی کے نزدیک عورت کو بے محرم کے حج جائز ہے جب کہ ایک فاضل ہو
 اور اسکے ساتھ معتبر عزمین ہوں اور ہمارے نزدیک جابر نہیں اور دلیل امام شافعی کی عموم آیت کا ہو وَ لِلّٰہِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ

اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ حج کر مطلق اور نہ کر نہ کیا مرد اور عورت کا اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا حضرت مسلم نے
 لَا تَحْجُّ امْرَأَةٌ اِلَّا وَمَعَهَا ذُو حَرِّمْ فَقَالَ رَجُلٌ يَا سَيِّدِي اللَّهُ لَا يَنْفَعُكَ فِي حَرْمٍ وَلَا كَذًا اَوَامِرُ اَنْتِي مَعَا
 قَالَ اِنْ حَجَّ مَعَهَا وَآخِرُ جَهَنَّمَ الدَّارُ فُطِنِي الْبَصَائِرُ عَنْ ابْنِ جُنَاحٍ وَهَذَا لَفْظُهُ لَا تَحْجُّ
 امْرَأَةٌ اِلَّا وَمَعَهَا ذُو حَرِّمْ یعنی نہ حج کرے عورت مگر اس کے ساتھ محرم ہو سو کہا ایک شخص نے امی نبی اللہ کے میں کہا کیا
 ہر ظنی غرض میں اور عورت ہماری حج کرنے والی ہے کہ اپنے لوٹ جا اور حج کر ساتھ اس کے اور روایت کیا اس کو دارقطنی
 اور معنی اس کے یہی ہیں اور مدت سفر کی بواسطے شرط ہے کہ دوسری حدیث میں صحیحین کی ہے ابو سعید انصاری ابن عباس سے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت مگر ساتھ محرم کے اور سفر کے معنی اور یہ کہ کتاب الصلوٰۃ میں بیان کیے
 کہ تین دن اور تین رات کم نہیں ہوتا اور احتیاط اس میں ہے کہ کسی جاکا ارادہ بغیر محرم کے نہ کرے اگرچہ مدت سفر سے کہ ہو وہ
 اس واسطے کہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سفر کرے عورت دو دن مگر اس کے ساتھ اس کا
 خاوند ہو یا اور کوئی محرم ہو اور ایک روایت میں ابو ہریرہ سے ہے کہ نہیں حلال ہے جو ایمان لائی ہو واسطے اس کے اور دن قیامت
 یہ کہ سفر کرے ایک رات بغیر محرم کے اور ایک روایت میں طبرانی کی ہے کہ نہ سفر کرے تین میل بھی بغیر محرم کے **ص** عمر بن ابیہ
 فرض ہے جو بوقت قدرت ہو فی الفور فرض ہو گیا یہ نہ ہاں امام ابی یوسف کا ہے اور امام محمد کے نزدیک فی الفور واجب نہیں ہوتا
 تو اگر کوئی سال میں گئے اور دوسرے سال میں آئے تو اس کے نزدیک داہو جاو گیا اور اگر او انہیں کیا اور مگر کیا تو سب کے نزدیک
 گنہگار ہو گا تو اگر پہلے سال سے تاخیر کی امام ابی یوسف کے نزدیک گنہگار ہو گا اور محمد کے نزدیک نہیں ہو گا اور اگر ایک نے
 احرام باندھا اور بالغ ہو گیا یا غلام نے اور آزاد ہو گیا اور حج کیے گئے فرض ادا نہ ہو گا تو اگر ایک نے احرام بچہ باندھا تو
 پھر وقوف کیا فرض اس سے ادا ہو جاو گیا اور غلام کا نہ ہو گا فرض حج کے تین میں احرام باندھنا اور عرفات میں کھڑے ہونا اور
 طواف کرنا زيارت کا اور واجب پانچ ہیں جو نہ تین کھڑا ہونا اور دو روز نماز اور دو سو حج میں اور گنہگار یا نہ چھینکنا اور طواف صد کا
 یعنی اخیر کا طواف وقت خصی کے واسطے فاتحہ کے اور سنانا سکا اور ان آٹھ کے سوا باقی سنت یا استحباب ہیں **ف** اور
 ان سب چیزوں کا ذکر تفصیل سے آگے آوے گا **ص** عینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن فی سجدہ کے ہیں اور کچھ قبل
 احرام باندھنا مکروہ ہے **ف** فرمایا اللہ تعالیٰ نے الْحَجُّ أَشْهُنَّ مَعْلُومَاتٍ یعنی حج کچھ عینے میں قرار اور روایت
 بخاری وغیرہ ابن عمر سے کہ عینے حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن فی الحج کے ہیں اور مروی ہے بخاری میں تعلیقاً اور
 روایت کیا اس کو حاکم نے اور صحیح کیا اس کو اور ایسا ہی مروی ہے ابن عباس سے روایت کیا اس کو دارقطنی نے اور ایسا ہی
 روایت کیا اس کو ابن سعد اور بخاری لا اس کو ابن ابی شیبہ اور حدیث عبد اللہ بن ہریر کی روایت کیا اس کو دارقطنی نے کہ عینے
 حج کے شوال اور ذیقعدہ اور ذی الحجہ میں تو یہ سب عہاد سے مروی ہے عہاد کہتے ہیں عبد اللہ بن عمرو عبد اللہ بن عمر عبد
 بن عباس عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم کو اور بعضوں کے نزدیک عبد اللہ بن عمرو بن العاص بھی **ص** عمر سنت ہے اور
 عمر طواف اور سعی یعنی دوڑنے کو درمیان تھا اور دوڑنے کہتے ہیں اور وقوف یعنی کھڑا ہونا اور سین نہیں ہوا رسد پر مین
 جب چکا درست ہو اور مکروہ ہونے عرفہ کے اور چار دن میں بعد عرفہ کے **ف** اور سنت ہونا اس کا حدیث سے ثابت ہے

روایت کیا ترمذی نے جابر بن عبد اللہ سے کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرس سے کیا واجب ہو وہ فرمایا نہیں بلکہ اگر عرکرو
تو وہ نفل ہو اور اسکا بیان آگے آوے گا **ص** میقات پیشے کے رہنے والے کا ذوالحلیفہ ہو اور عراق والوں کا ذات عرق
اور شام والوں کا جحفہ اور نجد والوں کا قرن اور یمن والوں کا یلم **ف** میقات اسکو کہتے ہیں جہاں سے احرام
باندھتے ہیں اور ذوالحلیفہ اور ذات عرق اور جحفہ اور قرن اور یلم یہ سب مقاموں کے نام ہیں اور قیعیس حدیث میں
مروی ہے روایت ہے یمن میں حضرت ابن عباس سے کہ مقرر کیا میقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اہل مینہ کے ذوالحلیفہ
اور واسطے اہل شام کے جحفہ اور واسطے اہل نجد کے قرن اور واسطے اہل یمن کے یلم اور اخیر آج کیا اور سکا ترمذی اور ابو داؤد
وغیرہما نے اور آخر حدیث کا یہ ہے کہ یہ مقام اون لوگوں کے واسطے ہیں اور جو اون پاس آئے اور اون لوگوں میں سے نہ ہو کہ
جو ارادہ کرے حج اور عرس کا اور جو ان کے سوا ہو تو جہاں سے چلے یہاں تک کہ اہل کذا احرام باندھیں گے یمن اور یمن میں کر گیا
اوس میں میقات اہل عراق کو لیکن ذکر کیا اسکو جابر نے روایت کیا اسکو وسلم نے اور شک کی راوی اس کے رفع میں اور ابن عباس
نے روایت کیا اسکو اور اوس میں شک نہیں اور اوس میں ہے کہ عام اہل اہل شرق کا ذات عرق ہو مگر اسناد میں اوسکی ابراہیم
بن یزید جوڑی ہے اور یمن میں شک ہے اوسکی حدیث میں اور روایت کیا ابو داؤد حضرت عائشہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
مقرر کیا میقات واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور اسناد میں اوسکی افصح بن حمید ہے اور تھے احمد بن حنبل انکار کرتے اسکا اور بخلا
عبدالرزاق نے مالک سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر کیا واسطے اہل عراق
کے ذات عرق اور صحیح ہوئی یہ حدیث **ص** ان مقاموں سے آگے بڑھنا بغیر احرام کے حرام ہے جسکا قصد کے میں داخل ہے کاہر
ف برابر ہے کہ قصد کرے حج اور عرس کا یا کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تجاوز کرے کوئی میقات مگر احرام
باندھ کے اور یہ عبارت ہدیہ میں ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں **حَدَّثَنَا عَبْدُ السَّلَامُ بْنُ أَحْمَدَ**
عَنْ حُصَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ جُبَيْنٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُجَاوِزُ الْوَقْتَ
إِلَّا بِأَحْرَامٍ یعنی نہ تجاوز کرے میقات مگر ساتھ احرام کے اور ایسا ہی روایت کیا اسکو طبرانی نے اور کما شفعی نے
اپنے مسند میں **حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ أَنَّهُ رَأَى ابْنَ عَبَّاسٍ يَوْمَئِذٍ جَاوِزَ**
الْمِيقَاتِ بِغَيْرِ أَحْرَامٍ یعنی پھر دیکھتے تھے ابن عباس اسکو جو آگے جاتا تھا میقات بغیر احرام کے اور روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے **ثَنَا دَلْعَجُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حُجْبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** اور ذکر کیا اسکو اور روایت کیا
اسحق بن راوی نے مسند میں **حَدَّثَنَا فَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ عَنْ لَيْثِ بْنِ أَبِي سُلَيْمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ**
قَالَ إِذَا جَاوَزَ الْوَقْتَ فَلَمْ يُحْرَمْ حَتَّى دَخَلَ مَلَكَةً رَجَعَ إِلَى الْوَقْتِ فَأَحْرَمَ وَإِنْ خَشِيَ أَنْ لَا يَجِدَ إِلَى
الْوَقْتِ فَإِنَّهُ يُحْرَمُ وَيُحْصِي لَدُنْكَ دَمَا يَمْنَى کہا ابن عباس نے کہ جب تجاوز کرے کوئی شخص میقات پہنچے اور نہ احرام
باندھے یہاں تک کہ داخل ہو جاوے کہ میں نے اس طرف میقات کے اور احرام باندھے اور اگر خوف کرے عرس کا طرف میقات کے تو وہ
احرام باندھے اور اس کے بدلے میں ایک قربانی کرے **ص** او قبل پہنچنے کے اگر مکانوں میں ہو اگر چاہے سے احرام باندھے
تو درست ہے **ف** روایت کیا حاکم نے باب التفسیر میں مستدرک سے کہ پوچھے گئے حضرت علی قول تعالیٰ **وَأَذِّنْ لِلْحَجِّ**

بازائے احرام

وَالْمُحْرَّمُ لَا يَلْبِسُ ثِيَابَ كُرْجٍ أَوْ رِعْرِعٍ كَوَاسِطِ الْمَدْرِ كَسُوْكَمُ الْخُحُونِ فِي يَدِهِ أَحْرَامُ بَانْدُ
تو اپنے گھسے اور کماڑے صیغہ کے مشروطاً کیونکہ صیغہ پر اور بشرط بخاری سلم کے اور مروی ہے حدیث ابوہریرہؓ پر جو عوادہ
اوہن منعت ہوا حدیث ابن مسعودؓ کی ذکر کیا اور کما صاحب ہا یسنے اور زمین پائینے اور حدیث کو **ص** اور جو ان
مقاموں کے پہننے والے زمین و انکو مکہ میں لایا حرام کے داخل ہونا درست ہوتا وہی میرقات مل ہی جو مکہ کا پہننے والا ہوا حرام
حج کے لیے حرم سے باندھا اور عمریکہ لیے **ف** مل ہوا حرام کے اور زمین کو کہتے ہیں ہوا سطلے کہ حکم کیا تھا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو کہ حرام باندھیں جو کہ سے روایت کیا سلم نے حاب سے کہ حکم کیا جبکہ رسول اللہ صلی
علیہ وسلم نے جب ہم حلال تھے بنی اعرام زمین باندھا تھا کہ حرام باندھیں ہم جب توجہ کریں طرف کسی کے کہا سب سے کہ ہاں
کیا جتنے بطح سے اور حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کے بھائی کو کہ عمر کو اور ان کو کہ نسیم سے اور ہم حرم میں ہیں
اور دلیل نوی بزرگ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وَمَنْ كَانَ دُونِ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ شَاءَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ
مِنْ نَفْسِهِ یعنی جو ان مقاموں سے ذاکا مودہ وہاں سے چلے آ حرام باندھے یہاں تک کہ اہل مکہ کے سے واللہ اعلم
جو شخص ارادہ احرام کا کرے و نہو کرے او غسل کرنا چاہا ہو **ف** اسوا سطلے کہ غسل کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام
کے لیے روایت کیا اسکو تو ترمذی نے زید بن ثابتؓ اور کما کہ یہ حدیث سن ہی غریب ہو اور روایت کیا حاکم نے ابن عباسؓ سے
کہ غسل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر پہننے کپڑے اپنے سوبائے ذوالحلیفہ میں چھین کر کتین پھر سوار ہو اؤنٹ
تو جب چڑھ چکے اسوا سطلے احرام باندھا حج کے لیے اور کما حاکم نے صحیحہ السنن و کم یخیر جاو یعنی یہ حدیث صحیح ہے اور حسن
اور بخاری سلم نے نو بخالا ابن مسعودؓ کہما انھوں نے مِنَ الشَّيْءِ أَنْ يَغْتَسِلَ إِذَا ارَادَ أَنْ يَحْجَرَ وَصَحَّحَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي
وَاحْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْبُزْجَانِيُّ وَكَوْثَرُ الْقَعْبَانِيُّ مِنَ الشَّيْءِ حُكْمُهُ أَنَّ قَوْمَ عَدْنٍ الْجَوْفِيِّينَ كَمَا جَاءَتْ عَنْهُمْ
بن عمرؓ نے کہ سنت یہ بات کہ غسل کرے جب ارادہ احرام کا کرے اور صحیح کیا اسکو حاکم نے بخاری سلم کی شرط پر اور بخالا اسکو
ابن ابی شیبہؓ اور بزار نے اور قول صحابی کا سن اسے پہننے رفع کے ہو **ف** اور ایک اور روایت پر پاک پہننا و خوشبو لگانے کے
اور ایک دکانفل **ف** اسوا سطلے کہ پہنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے از رازار و چادرو صابا نے آپ کے کمالا اسکو
بخاری نے اور لیکن خوشبو لگانا اسوا سطلے کہما حضرت عائشہؓ نے خوشبو لگائی مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دنوں
ناخوش ہو جہو سقا احرام باندھا اپنے اور لگائی مینے خوشبو آپ کے جب کھولا احرام آپ نے قبل طواف غایہ کہ آپ کے اور خوشبو
میں مشک تھی اور لیکن نفل چڑھنا اسوا سطلے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے دو کتین ذوالحلیفہ میں وقت احرام
روایت کیا اسکو سلم نے ابن عباسؓ سے اور ایسا ہی کرتے تھے حضرت عمرؓ بھی روایت کیا اسکو بخاری سلم نے اور روایت کیا حضرت صلی
علیہ وسلم سے ابو داود اور حاکم نے روایت ابن عباسؓ کے **ص** تو اگر حج غیر زمینی فقط حج ترائی تو کہے اللہ تعالیٰ اُرِيدَ الْحَجَّ
فَلَيْسَ بِرَأْيٍ وَنَقَطَ لَهُ مِجْنَبُ امْرِئٍ اَلْمَدِينِ ارادہ کرنا ہوں حج کا تو آسان کر تو اسکو میرے واسطے قبول کر
اور کما میری طرف سے پھر لیک کے بعد نماز کے اونیت حج کی کرے اور یہ ہے اللہ تعالیٰ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرَّكَ
لَكَ لَبَّيْكَ اِنْ اَحْبَبْتَ وَالْبَيْعَةُ لَكَ لَا شَرَّكَ لَكَ اور اسے کہ کرے اور اگر زیادہ کرے تو درست ہے **ف** لیکن کیا

جو بکدر پہنچے نماز کے اور جب سامنے آئے مرد کے سواری اوسکی اور جب بیڑے جو عمامی پر اور جب دوترے اوتار میں اور جب ملاقات کرنے
بعض لوگوں سے اور صبح کے وقت اور روایت کیا ابن ناجیہ فرائد میں مابینہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیکبر
اذا لقی راکیباً یعنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ لیتے جب ملاقات کرتے سواروں کی اور ذکر کیا انھوں نے سب عقابوں کو
سوال کیا کہ جب سلتے آئے سواری حیدر کہ روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے **ص** اور جب داخل ہو کر مکہ میں پہلے جاوے مسجد حرام
ف اسواسطے کہ صحیحین میں ہے کہ جب آتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غریب شہر کرتے تھے مسجد سے تو پہنچتے تھے وہاں
دو رکعتیں قبل ٹھہرنے کے پھر بیٹھتے تھے ساتھ آدمیوں کے اور زمین پر مضایقہ اسہل کر جاتے تھے مسجد میں بات کو یادوں کو روایت کیا
نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے مکہ میں بات کو یادوں کے دامن تھے حج و عمرہ میں بات کو یادوں کو عمرے میں
ص اور جب دیکھے خانہ کعبہ کو تکبیر و تملیل کہے **ف** تملیل کے معنی لا الہ الا اللہ گنا اور روایت ہے حضرت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جاتے تھے خانہ کعبہ کے پاس کہتے تھے اَعُوْذُ بِكَ اَللّٰهُمَّ مِنَ الْبُخْلِ وَالْكَفْرِ وَالْفَقْرِ وَمِنْ
ضَيْقِ الْقَدْرِ وَعَذَابِ الْعَذَابِ اور اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اور اوپر نظام پر اللہ تعالیٰ سے جنت میں داخل ہونا بدیہتاً
وکنایہ کے تاکہ کہو کہ وہ قبول ہوتی ہر وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے **ص** پھر سامنے جاتے جس اسود کے اوپر مکبر کے اور تملیل کے
اور اٹھاتے دونوں ہاتھ مانند نماز کے اور چوم لیسے اوسکو موند لگا کے اور اگر چہ مناسبت سے تو پہلے اوسکو ہاتھ سے چوم کے
پھر ہاتھ چوم لیسے اور اگر یہ بھی بوجہ چوم کے نہ ہو سکے تو سامنے اوسکو جانے اور تکبیر و تملیل کہے اور تعریف کہ اللہ تعالیٰ کی اور
درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر **ف** لیکن سامنے جانے اسود کے اور تکبیر کہنا اور تملیل کہنا حدیث ثابت ہے روایت کیا
امام احمد نے سند میں صحیحین میں ہے انھوں نے حضرت رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اپنے تمام ایک
مرد فوی ہوسونہ زحمت کر لوگوں کی نزدیک جبر اسود کو لایا ابوبکر نے خیف کو اگر تو خالی پاؤ تو چوم لے اوسکو ورنہ سامنے جا اوسکو اور
تکبیر و تملیل کر اور اٹھا اٹھانا اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہاتھ اٹھائے اور نہ ہاتھ مگر سات جگہ میں اور ذکر کیا ابن عباس
وقت چہ نے جبر اسود کو ذکر کیا اسکو صاحب ہار نے اور زمین پر یہ قول اس حدیث میں جیسا کہ کتاب الصلوٰۃ میں یہ حدیث گزری اور
چہ نہ اسواسطے طرح چاہیے کہ اوپر دونوں ہاتھ اٹھے اور موند لگا کے چوم لیسے اسواسطے کہ صحیحین میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ
عنہ نے چوم لیسے اور چوم لیسے اوسکو اور کہا قسم اللہ کی میں جانتا ہوں کہ تو پھر یہ نہ تو ضرر کر سکتا ہی نہ نفع کر سکتا ہی اور اگر میں نہ دیکھتا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ چستے تھے جگہ نہ پوستان میں تنگ اور مروی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ وہ چستے تھے جبر اسود کو اور
سجد کرتے تھے اور ہنسی کر اپنا واسطے چسنے کے اوپر رکھ دیتے تھے اور کہا انھوں نے کہ دیکھا میں نے عمر رضی اللہ عنہ کو کہ چستے تھے اوسکو
اور سجد کرتے تھے اوپر اور پھر کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اوسکو روایت کیا
اسکو ابن منذر اور حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو اور روایت کیا حاکم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجد کرتے تھے
جبر اسود پر بعد بوسہ لینے کے اور ایسا ہی کرتے تھے ابن عباس اور کہا کہ دیکھا میں نے عمر کو کہ بوسہ دیا اوسکو پھر سجد کیا اور پڑ
کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اوسکو روایت کیا اسکو ابن منذر اور حاکم نے اور صحیح کیا
اوسکو اور جب چوم تو چومنے سے باز ہے تاکہ سیکو اذیت ہو اوسواسطے کہ چہ نہ اسنت ہے اور اسلطان کے ایذا لینے سے

اور عرب لوگ آج کے دن میں اونٹوں کو سیراب کرتے ہیں مئی کی طرف اور ٹھہرے ولان روز عرفہ کی فجر تک پھر وہاں
 عرفات کو جاؤ **ف** اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے
 طرف مئی کے اوائل کیا ساتھ حج کے سوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پڑھیں اور ان کے ساتھ نماز اور عصر اور غریب اور
 عشا اور فجر پھر ٹھہرے متواری دیر یہاں تک کہ طلوع ہوا آفتاب اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز فجر کی دن روئین
 کے میں پڑھے اور جب عرفات کو جاؤ کہ لاھُھ المیک توجھت وعلیک توفکت ووجھت ارددت فاجعل
 ذنبی منقوداً ورجلی منبسطاً وازحمتی ولا تخیبنی واکفنی فی حاجتی انک علی کل شیء قدیر
 اور لیک کہ اور تکبر کرے اور تہلیل کرے اور موی پڑھے ابن سعد سے روایت کیا اسکا بورد **ص** اور عرفات میں چائے
 ٹھہرے لیٹن عرفہ میں کو ایک مقام ہے اور اس جگہ نہ ٹھہرے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عرفہ ٹھہرے کی
 جگہ پر اور نہ ٹھہرو لیٹن عرفہ میں اور ذلہ سب وقوف کی جگہ پر اور نہ ٹھہرو لیٹن محشر میں دایت کیا اسکو طہانی اور حاکم نے
 ابن عباس سے روایت کیا کہ صحیح ہے اور بشرط مسلم کے اور روایت کیا اسکو ابن سعد نے کمال میں ابن عمر سے اور ابو ہریرہ سے اور حدیث
 ابن عباس کے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور ہناد و اسکا ضعیف ہے **ص** اور جب وال ہوا آفتاب کا خطبہ پڑھے امام
 دو خطبے مانند جمع کے اور سکھائے اور میں طریقے حج کے شاکلہ ہونا عرفہ میں اور ذلہ میں اور رمی جارا و نحر و طوق
 او طواف زیارت **ف** اور یہ موی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجاج کیا اسکا ابو داود اور امام احمد وغیرہ **ص** اور
 پڑھے ان کے ساتھ طلوع عصر کو وقت ظہر میں ساتھ اگلے اذان اور و اقامت ہے **ف** اور جمع کرنا اس مقام میں صحیح ہے
 ثابت ہے کہ اگر کیا ہنسا و ملوگتا بالصلوہ میں **ص** اور بشرط مسلم کے واسطیہ کہ امام ہو اور احرام ہو و دون نمازوں میں چائے ہوگی
 عصر کی جیسے زمین پڑھے نماز ساتھ جماعت کے اور جسے احرام نہیں باندھا اور نہ شمس کے ظہر کی نماز جماعت ہے پڑھی اور پھر
 احرام باندھا تو نہیں جائز ہے عصر اسکو پڑھنا ساتھ امام کے گو وقت عصر میں **ف** اور ظہر جائز ہے کہ وہ کہتا ہے تو اپنے وقت میں
 اور عصر میں جائز ہے وقت ظہر میں اگر ساتھ شمس جماعت کے ظہر اور عصر میں یا اور احرام کے دونوں نمازوں کے وقت میں **ص**
 پھر حاکم نے طرف موقوف ہے اگر نزل کرنا اور وقت مسنت ہے **ف** تو اگر فقط وضو کیا جائز ہے اور دلیل سنت ہے غسل کرنے کی
 کتاب بالصلوہ میں گذری **ص** اور اگر امام اوٹ پر قریب جبل رحمت کے موند قبیل کی طرف کر کے اور دعا کا خوب گوشہ نشین
 عجوز از سبھی اور کھانے کے حج کے اور کھٹے ہوویں لوگ پیچھے امام کے نزدیک اور موند سب کا قبیل کی طرف ہو و اور امام کا نام کہو
ف لیکن اگر نماز امام کا سوا ہی ہو سوا اسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھٹے ہوئے تھے اوٹ پر روایت کیا جابر بن عبد
 موند کہ ان قبیل کی طرف سوا سوا اسطے کہ اگر کیا صاحب ہدایہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر الہ واقف مکاتبت قبل
 القبلة یعنی بہتر وقت وہ ہیں کہ موند ہو و امنین طرف قبلہ کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں پائی گئی لیکن روایت کیا
 حافظ ابوالفیہ نے تاریخ صہبان میں محمد بن مسلم سے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر الحج انکم ما استقبلتہ القبلة یعنی بہتر مجلس میں کہ موند ہو و امنین طرف قبلہ کے اور
 روایت کیا حاکم نے اور بن ابی حدیث علی اوائل اسکا یہ ان کمال شیء شرفاً و اذان شرفاً الحجاً کی استقبل

نہایت عزیز و عزیز
نام و نام و نام و نام
علیہ السلام و علیہ السلام
عزیز و عزیز و عزیز
عزیز و عزیز و عزیز
عزیز و عزیز و عزیز

میں کہ نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معلوم ہوئی او کو کو صبح سائے اذان اور اقامت کے پھر سوار ہو کر
قصوٰۃ بربریان تک کہ آئے مشعر حرام میں اور وہ نہ کیا طرف قبیلہ اور دعا مانگی اور گیارہ تو ترمیل کسی اور توحید بیان کی تعالیٰ
نوا ہے قوف کرتے سے یہ بیان تک کہ خوب و شنی ہو گئی سو قوف کیا آفتاب کے طلوع ہوئے تک **ص** اور یہ قوف ہزار نزدیک
واجب ہزار و رکعت چکانہ میں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک کن پر کو نہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاذا قرأ اللہ عشاء
المشعر الخ ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہائے اور یہ وہم پر کیونکہ امام شافعی کی کتابوں میں اس قوف کو سنت کہنا
اور دلیل ہماری ابن التمام فتح القدر میں بیان کی ہوا ایک دلیل یہ ہے جو روایت کیا احباب سن بنابن عباس کے تھے سوال
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اپنے گھر کے سفینوں کے پاس تاریکی میں منی رات باقی ہوتی تھی اور فرماتے تھے کہ نہ رمی کریں جب تک کہ
کہ طلوع ہو آفتاب اگر کن ہوتا نہ حکم کرتے آپا و کمزور کا اور وجوب کی دلیل یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نسائی ابن ہمام
نے عروہ بن مسرور سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاضر ہو ہماری اس زمین اور قوف کرے ہمارے ساتھ یہاں تک
کہ لو نہ اور قوف کرے ہمارے عہد میں ات یا دن سو تمام ہوا حج اور اس کا حکم ہے صحیح علی شرط کا فاقہ الحدیث یعنی
صحیح ہے اور شرط اکثر محدثین کے تفصیل فتح القدر میں ہے **ص** اور جب خوب فجر روشن ہو جاوے آٹھ منی میں اور رمی کرے
جمہر عقبہ کی بطریق اسی سات بار او گلیوں سے اور کبیر کے ساتھ ہر کنکری کے **ف** یعنی سات کنکریاں چھوٹی چھوٹی لپٹے چھپکے
اور منی ایک سستی ہر طرف کے میں اور چھوٹی کنکریاں اس واسطے چھینکے کہ ذات پوشیطان کی اور ان کو گوان کو اوت نہوا و جس مقام
جائے کنکریاں اور شعلے کے نزدیک جمہر کی کیونکہ اس کے نزدیک کنکریاں میں ہر دو درمین اور یہ حدیث میں ہے اور جمہر کو معنی چھوٹا
سنگریز اور خبیث سنگ لکھا گیا کو چھوٹا درمین ہوتی ہے کہتے ہیں اور کہا حضرت سعید بن جبیر نے کیا حال پر سنگریزوں کا کہ چھینکے میں
لوگا و سکھو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے اور وہ معلوم نہیں تین اور ایک کہ تو چاہیے تھا کہ ایک ہزار کنکریوں کا ہو جاتا
حضرت ابن عباس کے مندرجہ بالا تو نے سکا حج قبول ہو جاتا تو او کی کنکریاں اٹھتی جاتی ہیں اور جب کاقبول نہیں ہوتا تو او کی سبک
بڑی ہوتی ہیں کہا جاتا ہے کہ جب سنا سنے یہ اونٹنی سینے اپنی کنکریوں پر نشانی مقرر کر دی پھر آیا میں پاس حبر کے اور دھوٹا ہاتھ
افکامو نہ با اسیسے اور جائز ہر می جو قسم سے زمین کے ہو شلا کنکری چھڑی وغیرہ داخل اور با قوت اور چاندی اور سونا اور سیہ اور
چھوٹی کنکریاں انکوٹھے اور ٹکے کی او گلی سے چھینکنا چاہیے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کو کہ یحییٰ الخذ ف یعنی
لازم ہے چھینکنا کنکریوں کا او گلیوں سے اور وہی ہے صحاح میں روایت کیا اسکو مسلم وغیرہ نے اور آسان یہ ہے کہ کنکری کو گلی
اور کھ کی او گلی کے کٹا سے سے بڑے اور اسکو چھینکے اور اگر بڑی کنکریاں چھینکے درست ہے سو اس کے بڑے سے بڑے چھینکے
کہ لوگوں کو اذیت ہو اور اگر رمی کی عقیقہ کے اوپر دست ہی لیکن خوب یہ کہ بطریق اسی کے کہ کو نہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی
صلی اللہ علیہ وسلم ہی کرتے تھے جمہر کی بطریق اسی اور آپ کو ہر گز کہتے تھے ساتھ ہر کنکری کے آخر حد تک پہنچا تک کہ اذ و حرام
تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ جگہ اگر بن بعض تم میں بعض سے اور جب چھینکو تم تو چھینکو کنکری خود کے یعنی چھوٹی کنکریاں
او گلیوں سے اور وہی ہے بہت حدیث میں اور اگر نہ کنکری کے بٹھکان اللہ اما تو حائز ہوا ربیک کہنا سو قوف کرے جب پہلی
کنکری چھینکے ایسا ہی کرتے تھے سردار ہر صحیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر کنکری کو ذاتی کو کافی ہو جاوے گا لیکر مع مخالفت ہوگی

قبل فرموتے جو تھے دن کے ذبحہ طلوع فجر کے اور اگر محمد اطلع فجر تک تو واجب ہو گیا اور پھر بھی کرنا **ف** اس واسطے کہ روایت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب حلق کیا انھوں نے رجوع کیا طرف مکہ کے اور طواف کیا خانہ کعبہ کا سات پچیس پھر لوٹ آئے منی میں اور نماز پڑھی تکبیر کی منی میں اخراج کیا اور اسکا سسل نے ابن عمر سے کہنا نافع نے اور تھے ابن عمر کہ لوٹنے دن حجر کے پھر رجوع کرنے تھے طرف منی کے اور پڑھتے تھے ظہر اور اس جگہ اور ذکر کرتے تھے کہ ایسا ہی کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حدیث جابر میں ہے جو صحیح مسلم میں موجود ہے خلاف اسکے کہ سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مکہ کے خانہ کعبہ میں اور ظہر پڑھی ظہر کی مکہ میں اور نہیں شک ہے اس بات میں کہ کوئی انھیں سے وہم نہ ہو اور ثابت ہے حضرت عائشہ سے کہ مثل حدیث جابر اور اسناد میں اسکی اتنی حجت ہے صحیح مذہب پر اور اس واسطے کہ اسنادی نے مختصر میں یہ حدیث حسن ہے کہ شیخ ابن الہمام جب ماضی میں حدیثین اور ضروری ہونے چھنا نماز ظہر کا کسی جا میں تو سجد حرام میں بہتر ہے جو بد کثرت ثواب کے اور منی میں اور باقی سب ماہور حدیث جابر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں **ص** اور جابر نے بھی کہنا سوار ہوئے اور رمی جمر اولی کی جو مسجد بیت کے پاس ہو اور جمرہ الوطی کی جو اس کے بعد ہے بغیر سواری کے کرنا افضل ہے اور جمرہ عقبہ کی سوار ہوئے افضل ہے **ف** اور مروی ہے حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ عایت سے نقل ہے کہ اگر ابراہیم جراح نے کہا کہ داخل ہو میں ابو یوسف کے پاس اس بیماری میں کہ انتقال کیا انھوں نے اس میں تو کھول دیں کھینچیں اپنی اور کہا مجھے کہ رمی کرنا سوار ہوئے افضل ہے یا سید کہ کہ نہیں کہ سو کہا میں نے پیدل کہا خطا کی تو نے سو کہا میں نے سوار ہوئے کہا خطا کی تو نے اور کہا کہ جرمی کہ دو سکے بعد چھنا نماز ظہر اور تسبیح اور تہلیل اور علائم زودہ پیدل افضل ہے اور جو ایسی نہیں اس میں سوار ہوئے افضل ہے اور بیان کی وجہ اسکی تو میں چلا ان کے پاس سے یہاں تک کہ نہ پونچھا تھا گھر کے دروازے تک کہ خبر فیکہ انتقال کی سنی سو تعجب کیا میں ان کے حفظ و یاد کو کہ سوک وقت بھی اس طرح سال حضور **ص** اور اگر اسباب اپنا مکہ میں بھیج دیا اور اقامت کی منی میں اس سے رمی کے مکہ وہ **ف** اس واسطے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمر سے **قَدْ مَرَّ قَبْلَهُ قَبْلَ الشَّعْرِ فَلَا يَحْجُّ لَهُ** یعنی جو شخص جبکہ اسباب اپنے کو قبل کوچ کے سو نہیں حج حج اسکا اور عمار کہہ انھوں نے کہ فرمایا حضرت عمر نے **مَنْ قَدْ مَرَّ قَبْلَهُ مِنْ قَبْلِ نَيْكَةٍ يَسْقَى فَلَا يَحْجُّ لَهُ** اور منی میں جب کہ تو جائے کہ رات کو بھی اوسی جا سے اوٹو وہ کہ رات کو رمی کی اور جگہ پر ہے اس واسطے کہ مصنف ابن ابی شیبہ نے بھی عن عمر **أَنَّكَ كَانَ يَكْمِي أَنْ يَبْدُتَ أَحَدًا مِنْ ذُرَاةِ الْعَقْبَةِ وَكَانَ يَأْمُرُ هَؤُلَاءَ أَنْ يَذْخُلُوا مِنْهُ وَأَخْبَرَهُ** ایضاً عن ابن عباس **نَحْوَهُ وَأَخْبَرَهُ** ایضاً عن ابن عمر **أَنَّكَ لَوْ أَنَّ يَتَنَامُ أَحَدًا يَأْتِيهِ مِنْهُ بِلَكَةٍ** اور منی اسکے یہاں کہ گروہ یا ایام منی میں سوانسی کے اور جگہ رات کو رہنا اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے **ص** اور جب کوچ کرے کہے کہ تو اترے مصلیٰ میں **ف** اس واسطے کہ اترے تھے اس میں سوار ہوا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی یہ صلیح ہے میں **ص** طواف کرے طواف صد کہ سات پچیس بغیر رمل اور سعی کے اور طواف واجب ہے اگر اہل مکہ پر سفر ہو اس واسطے کہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حج کرے خانہ کعبہ کا تو آخر کلام اسکا تھا **وَأَنْتُمْ** یہاں پہلوں کو مگر ماضی عورتین اور رخصت دی اوٹلو اس کے ترکہ میں کہ ترمذی نے یہ حدیث حسن ہے جو اس میں معنی ہے اگر حج کا سکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا اسکا اور اس سے وجوب اسکا ثابت ہوتا ہے اور جو لوگ مکہ کے رہنے والے ہیں اون پر طواف

بَابُ مَنْ حَجَّ فِي الْمَدِينَةِ
بَابُ مَنْ حَجَّ فِي الْمَدِينَةِ

یا درمی کسی درخت کی پائندہ دیوے تاکہ معلوم ہو کہ یہ بدنہدی ہو یعنی کعبہ میں جاتی ہو اور اسکو تقلید بدعت کہتے ہیں۔ فصل
نفل کے طور پر پائندگی کی تھی یا بالہ تھا شکار کا احرام میں یا مانند اسکے مثل قربانوں کے سبب جنابت کے جو گاہ سال میں باؤس
واقع ہوتی تھی یعنی یہ قربانی یا بدلہ شکار کا کہ اسنے احرام میں کیا تھا کیونکہ احرام میں شکار کرنا حرام ہے اور اگر کسی
تو برابر اسکے دوسرا جانور قربانی کرے اور جنایات کا بیان لگے اوگیا **ص** اور وہ ارادہ کرنا ہی حج کا یا قربانی ہی ہے ہوتا
کہ تمتع کا ارادہ کرے اور متوجہ ہو اساتھ اس قربانی کے کے شریف کا سودہ محرم یعنی احرام سے ہو گیا جیسا لہیک
کہنے سے محرم ہو جاتا ہے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ قَلَّدَ بَدَنَهُ فَقَدْ أَخْرَجَ مِنْهُ بَيْتَهُ
تقلید کی بدنہ کی سودہ محرم ہو گیا اور یہ حدیث بدلتھیں ہیں جو اور مرفوع نہیں پائی گئی مان روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنفین
ابرعباس اور ابن جریر نے مستدرکات اور کمالا سعید بن جبیر سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ تقلید کی تھی ایسے بدنہ کی ہو گیا انھوں نے
کہ اس شخص نے احرام باندھا اور وارادہ و امثال اس کے حدیث مرفوع میں نکالا اسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا ہزارے مسند میں حضرت عائشہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں کو اوپر لانی تھی پس بعد سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے **ص** اور اگر شاعر کیا یعنی کہتے
سے اونٹ کی کو یا تین بائیں طرف چیر دیا معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہو یا اسکی بیٹھ چڑھ کر کو ڈالنا تقلید کی کبری کی محرم ہوگا **ف**
اور اشعار کرنا ہمارے نزدیک مکروہ و راسخ ہیں اور امام شافعی کے نزدیک اچھا ہے اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صادر ہے
اور کچھ مضائقہ نہیں اور میں اوچھوٹا لیتے سے اسواسطے جمع نہیں ہا کہ وہ واسطے حفاظت کرنے کچھ بیوقوف ہو جاتی ہو تمتع کے نفل
میں اسکا شمار نہیں **ص** اور اگر بدعتی تھا تو محرم ہوگا جب تک کہ خدا و اسنے عمل نہ جائے اور اگر سنا تھا خود اپنے کے بلکہ فقط اسکو
بجھجیا محرم ہوگا اور بطل جہاں کا محرم ہوگا **ف** کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
کے قلم اور بیچ دیتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کو اور طلل ہوتی تھی اور یہ مروی بہت حدیثوں میں جمع ہیں روایت کیا اسکو بخاری نے
ص اور بدعت اونٹ اور بیل اور گائے کو کہتے ہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک یہ نہ فقط اونٹ کو کہتے ہیں تو ہمارے
نزدیک اونٹ اور بیل بھی جہادوں درست ہیں اور شافعی رحمہ کے نزدیک اس اونٹ کے درست نہیں بلکہ انکی قطع ہوتی ہے

باب قرآن اور تمتع کے بیان میں

قرآن فصل برج مفرود اور تمتع سے **ف** ہا نا چاہیے کہ حج مفرود کا بیان تو گذر چکا اور حج مفرود کو کہتے ہیں کہ تنہا کرنا حج کا
اس طرح کہ کو سال میں صرف ایک بار یا بعد ایام حج یا قبل شوال کے کرے اور تمتع اسکو کہتے ہیں کہ احرام باندھ کر عرب کے افعال کرنا
حج کے مہینوں میں اور قبل وطن جانے کے بعد فارغ ہونے کے عرصے سے احرام کھولنے یا بغیر احرام کھولنے حج بھی ادا کرنا لیکن اگر قربانی
ساتھ لیتے ہو تو اسکو حج سے پہلے حلال ہونا یا نہ نہیں اور تمتع نام اسکا اسواسطے کہ تمتع فائدہ اوٹھا سکتا ہے اور چون تمتع
احرام میں منع ہیں در میان احرام عموماً اور حج کے بخلاف قرآن کرنے والے کے کیونکہ وہ اگر بعد عمر کے کوئی جنابت کرے یا قرآن کرے یا
ص اور قرآن اسکو کہتے ہیں کہ لیکر کہنا ساتھ حج اور عمر کے ایک بار میں بیعت **ف** اور قرآن فہم لے کرے اور اگر
ہمارے نزدیک اور تمتع افضل ہے ہذا فرمایا کہ روایت کیا طبرانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا خَلِّ مَحْتَمِلٌ
أَهْلًا لِحُجَّةٍ وَحُمْرٍ لِمَعْنَى الْهَلَالِ کہ یعنی بلند کرو آواز میں اپنی ساتھ لہیک کے واسطے حج اور عمر کے ایک ساتھ اور آخرت صلی اللہ

علیہ وسلم سے حج مفرد اور قرآن اور تمتع سب مقبول ہیں معاویہؓ صحیح میں ذکر کیا اور کونکے شیخ ابن الہمام **ف**صل اور کچھ قرآن میں
 بعد نماز کے یعنی بعد اوس دن وگلنے کے جو احرام باندھ کے پڑھتے ہیں اللہم قرآن آریذ الحج والعمرة فقیس حماد و یحییٰ
 مثنیٰ اوس امدادہ کرتا ہوں حج اور عمرے کا سوا آسان کر تو اون کو میں واسطے اور قبول کرو ان کو مجھے اور طواف کرے و
 عمرے کے سات پھر بدل کرے اول کے تین پھر دین میں اور سعی کرے اور سر نہ منداو پھر حج کرے جیسا کہ گذر اسواگر اوسنے
 دو طواف کیے اور دو بار سعی کی کر وہ یہی یعنی چودہ پھر طواف کے کیے سات واسطے عمرے کے اور سات طواف قدوم حج کے لیے
فصل اس واسطے کہ طواف قدوم سنت حج میں جو عمر کین نہیں **ص** پھر سعی کرے و نون کو واسطے **ف**صل اور پھر بزرگ
 بہرہ دہی اور بزرگ کے پھر افعال حج کے شروع کرے اور دو بار حج کیواستے ہستہ سعی اور نون کرے اور امام شافعی کے نزدیک
 ایک ہی طواف کرے اور ایک ہی بار سعی کرے کیونکہ فرمایا حضرت سہلی امہ علیہ وسلم نے داخل ہوا عمرہ حج میں تین قیامت تک نہ
 صحیحین میں ابن عمر سے مروی ہے کہ انھوں نے قرآن کیا اور ایک طواف کیا و نون کیواستے پھر کیا کہ ایسا ہی کیا تھا اوس کا سوال
 سہلی امہ علیہ وسلم نے اور سہلی لیل پر کہ روایت کیا انسان نے براہیم بن محمد بن خنبلہ سے کہا انھوں نے طواف کیا سینے ساتھ
 پانچ بار کیا جمع کیا تھا انھوں نے حج اور عمرے کو واسطے ان کیے اور نون کو واسطے دو طواف اور دو بار سعی کی اور کہا کہ کیا
 حضرت علیؓ نے ایسا ہی اور حدیث بیان کی اونسے کہ کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی اور کیا تھا بعض لوگوں نے
 ایسا ہی سوا کہ واسطے حضرت عمرؓ نے ہدیث سے تفسیر کیا کہ روایت کیا گیا تو واسطے سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ایسا ہی نہ پڑھا میں اور یہ حدیث میں علی اور سہلی کی روایت میں حماد بن عبد الرحمن نے جمع کیا کیا اوس کا و نون کیونکہ حج
 اور کو بزرگ سے ثابت ہے میں نے حدیث اوسکی درجہ حسن کو نہیں اور روایت کیا امام محمد نے آثار میں ثنا ابو حنیفہ شمس
 منصور بن المہاجر عن ابراہیم الخثعمی عن ابی نصر السجلی عن علی رضی اللہ عنہ قال اذا اتممت بالحج والعمرة
 فطعمت طواف ابریک واسم لهما سبعین بالصفاء والبرقة قال منصور فذکبت فحاجدا و نون بقرنی
 اصبوا اب واحد لیس قرآن فحدثنا هذا احمد بن حنبلہ فقال لو کنت سبعة لکم افقت لکن اکتفوا بطواف ابریک
 و اتممت لکن لو اکتفوا لکن ابریک فی کما حضرت علیؓ نے جب اہل اعرسے تو ساتھ حج اور عمرے دونوں کے دو طواف اور
 اور سعی کیا غار و مردہ پر کما منصور نے روایات کی سینے پہاڑ اور وہ فتویٰ دیتے تھے ساتھ ایک طواف و کچھ قرآن کرے تو یہ حدیث بیان
 کی سینے و نون سوا انھوں نے اگر میں سنتا یہ حدیث نہ فتویٰ دیتا مگر ساتھ دو طوافوں کے لیکن ابھی اسکے سونہ فتویٰ دیکھا کہ ساتھ
 طوافوں کے اگر میں نہیں سمجھتا اس سند کی سخت میں باوجود اس کے کہ مروی ہے حضرت علیؓ نے بہت طبعوں سے اور مختلف روایتوں سے
 اور اقتضا کیا اس طرح پر روایت کیا و سکندہ شافعی نے اور اوسکی اس روایت میں ایک اوی مہول ہوا و نون کی اوسکی ایشافعی
 اس طرح کہ طواف کرے خانہ کعبہ کا اور ساتھ صف اور بکودہ اور طواف کرے خانہ کعبہ کا طواف زیارت اور یہ صحیح مخالفت ہو کلام
 حضرت علیؓ نے اور وہ جو کہا ابن المنذر نے کہ اگر یہ قول ثابت ہو حضرت علیؓ سے تو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تاکہ کرنا ساتھ اوس
 اولیٰ ہو اور وہ یہ کہ فرمایا ہے جو شخص احرام باندھے ساتھ حج اور عمرے کے کافی ہو اور نون سے ایک طواف اور ایک سعی جواب
 اوسکا یہ کہ مانند قول حضرت علیؓ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی مروی ہے تو معارضہ جو وہ نون قول ہے روایت باقی ہے معارضہ

ابن عمر سے روایت ہے کہ انھوں نے طواف کیا سینے ساتھ

پس نہ کہ ساتھ اسکے اولیٰ ہوا و ثابت ہوئی یہ حدیث عمران بن حصین سے گاللا و سکودا قطنی نے محمد بن علی زیدی انھوں نے روایت
 بن داود انھوں نے شیعہ انھوں نے حمید بن ہلال سے انھوں نے مطرب انھوں نے عمران بن حصین سے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف کیے
 دو طواف اور سی کی دو بار اور محمد بن یحییٰ کہادار قطنی نے ثقہ ہوا و ذکر کیا و سکودا ابن عباس نے کتاب الثقات میں ہوا اسکے کہادار قطنی
 اس روایت میں اس کی طرف وہ ہم کی نسبت کی ہوا و کہ کہ اسباب یہ کہ اس حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کیا ساتھ حج اور عمر کے کو
 نہیں کر ہوا و ابن سہمی اور طواف کا اصل یہ کہ ذکر کر سی اور طواف کا زیادت ہوا و زیادت ثقہ سے مقبول ہے علاوہ اسکے کہ
 یہ ابن مسعود اور حضرت علی سے کہا ابن ابی شیبہ ثقاتہ عن منصور بن زاذان عن الحکم بن عیسیٰ عن زید بن عمار عن
 ان علیاً و ابن مسعود قالوا فی القرآن یطوف طوافاً یعنی سبعین فہو کا و اکابر الصحابة
 عمر و علی و ابن مسعود و غیر ان بن حصین رضی اللہ عنہم فان عارض ما ذکرہ ابو اللہ علیہ السلام و ابیہ و من
 روایت غیر ہم و ما ہبہ کان قولہ و فابہ فہو مقدمہ مع ما یسأل عنہ و کوہ و دروایتہم و ما استقر
 فی الشرع من حدیث عیسا و الی اخری اذ کان کل قنہما ہذا قال الشیخان الہمام فی
 حاشیۃ الہدایۃ **ص** اور قربانی کر کے قرآن میں بدری کے دن حجر کے اور اگر عازم ہو قربانی سے تین روزہ رکھے یا غیر دو
 ایام عرفہ کے دن جو تین ساتوں تاریخ سے روزہ رکھنا شروع کرے اور سات روزہ بعد حج کے رکھے جان چاہے یعنی جب
 ایام شریعت کے کہ مذکور ہیں روزہ رکھنا حرام **حرف** اور قربانی یا بکری یا بکرا یا اونٹ یا بکرا یا اونٹ حصہ کا یا اونٹ یا بکرا یا اونٹ حصہ کا یا اونٹ
 اللہ تعالیٰ نے فمن تشعیر بالعمس و الی الحج فما استیس من الہدی یعنی جو شخص تمتع کرے تو اوپر لازم یہ ہے
 او تمتع بھی مثل قرآن ہوا و روزہ رکھنا بھی قرآن سے ثابت ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے فمن لم یجد فصیام ثلثۃ ایتام فی الحج
 و سبۃ اذا حجہ ثلاث عتسہ کا کاملہ یعنی جو شخص باؤے قربانی کو تو اوپر لازم ہیں تین روزہ حج میں اور سات
 جب ہاں سے لے کر یہ دس روزہ ہوئے پورے **ص** تو اگر فوت ہوئے تین روزہ مقرر ہوئی قربانی **ف** یعنی پھر قربانی کرنا ضرور
 اور اعم شافعی کے نزدیک بعد حج کے یہ روزہ رکھے اور قربانی واجب نہیں اور امام مالک کے نزدیک اوصیٰ دنوں میں روزہ رکھے
 اور دلیل ہماری یہ کہ جب عرفہ کے دن تک روزہ نہ رکھے تو بار دن کا روزہ رکھنا تو حرام ہوا و جب چار دن گزرنے تو اب جو روزہ
 رکھے گا تو حج میں نہوگے اور اللہ تعالیٰ فرمایا فصیام ثلثۃ ایتام فی الحج یعنی روزہ تین دن کے حج میں یا نہیں **ص** اور
 قادر اگر کہ میں گنیا بلکہ پہلے ہی وقوف کیا عتات میں باطل ہوا عدا و سکا اور واجب ہوئی اوپر قربانی عمر کے ترک سے تا
 ساقط ہوئی قربانی قرآن کی **ف** یعنی عمر کے ترک کیا اور سننے کو کہ طواف نہ کیا اور کھول الا احرام بنیہ اور کھولنے واجب
 اگر پھر قربانی اور قربانی قرآن کی واجب ہوئی کیونکہ قرآن اس جہد یا نہیں گیا **ص** او تمتع بہتر ہے حج مفرد سے **ف**
 اس واسطے کہ تمتع میں جمع ہوا و زیان و عبادت کے مثل قرآن کے **ص** او تمتع یہ کہ اگر حرام باشد عمر کے لیے یہ قنات حج کے
 حدیثوں میں اور طواف کرے اور سی کرے اور طواف کرے یا قصر کرے اور وقوف کرے لبیک کو اصل طواف میں عمر کے پھر
 احرام باندھے حج کا دن ترویج کے او قہل اور اسکے فضل بھی ہوا و حج کرے مرفوعہ مانند حبیب کا گداز **ف** اور ایسا ہی کیا تھا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور طواف اور قصر کا امام مالک کے نزدیک نہیں ہوا و دلیل ہماری یہ کہ روایت کیا معاویہ نے

باب جنایات کے بیان میں

اگر خوشبو لگانی محرم نے کسی عضو کو یا نہضاب کیا سر کا ساتھ منہ دی کے یا تیل ڈال یعنی لگا یا تیل کو کسی عضو میں اور تیل داخل کر
 زینوں کا یا نکل تو واجب ہوگا دم نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور صاحبین کے نزدیک صدق واجب ہو اور امام شافعی کے نزدیک اگر تیل کو
 بالون میں اتھال کیا تو واجب ہوگا دم اور اگر استعمال کیا او سکوا و بکبہ میں تو اوپر کچھ نہیں اور اگر تیل خوشبودار کسی چیز میں ملا
 تو واجب ہوگا دم بالاتفاق بسبب خوشبو کے یا سیسے ہو کر کے کو پہنایا چھپایا سر کو ایک دن تک یا مثلاً یا چوتھائی سر کو یا پچھنے
 لگانے کی جگہ کے بال موڑے یا ایک نعل کے بال یا دونوں یا بل زیر ناف کے دور کیے یا ناخن ہاتھوں کے کانے یا بیرون ایک مین
 یا ایک ہاتھ یا ایک کچے یا طواف قدم کیا یا طواف سدر کیا اور وجہ تھا یا فرض طواف ہونے کو کیا یا الو یا غرض سے قبل امام کے
 یا ترک یا طواف یا رت میں یا یک پیر یا دو چیر یا تین پیر کیونکہ اگر تین چیر سے زیادہ ترک کیا تو محرم ہو گیا ہانک لٹاؤ کے یا ترک کیا
 طواف سدر کا یا چھپا کر اسکے لکے یا کسی چیز کی یا زنی یا زنی مرد کو یا سببی کو یا ناک میں کی رمی کو یا پہلی رمی کو اور دوسری ہر چیز تھبہ کی
 خر کے یا اکثر کو اسکے ترک یا شل یا کرنگ یا یا پھینکنا ترک گین اور باقی پھینکنا یا ملنے یا زمین میں اسلے ج کے یا خر کے اسلے
 اسلے چپہ میں منی اور دوسرے میں اصل ہوا و جو کر کے والا اسلے کیا حرم قبل حلال ہونے کے اور پھر آکر میں منی تو اوپر کچھ نہیں اور حج
 کرنے والے نے اگر ایسا کیا تو اوپر دم لازم آوے گا یا بوسد یا چھو یا شہوت سے انزال ہو یا زنی یا ناک میں ملنے کی یا فرض طواف کی یا امام سے
 یا ایک نعل کو دوسرے پر قدم کیا مثلاً حلق کی قبل کسی یا قربانی کی قرآن کرنے والے نے قبل کسی یا قبل فوج کے تو ان سے رتوں
 اوپر دم لازم ہو اور قرآن پر دو دم لازم آوے گا اگر ملے یا او سے قبل فوج کے یا ان سے قبل فوج کے یا ان سے قبل فوج کے یا ان سے قبل فوج کے
 فوج کی تاخیر کا حلق سے اور نزدیک سبب میں ایک دم لازم آوے گا **ف** اور اگر دوسری یا مرض کی ضرورت سے محرم ہر ہاتھ یا ہاتھ
 ڈھانپنے یا سیسے ہو کر پیرے پیرے جب تک ضرورت باقی ہو ایک ہی قربانی لازم آتی ہے اگر ایک کتہہ میں کی ضرورت کے وقت نہیں
 بھی پیرے یا ٹوپی پہننے کی ضرورت کے ساتھ عامہ بھی باند اور اگر ایک عضو کے ڈھنسنے کی نہ درت کی وقت و عضو کو چھپایا جیسا کہ
 سر ڈھانکنے کی ضرورت تھی کرتا بھی پہنایا فقط ایک وقت ضرورت تھی بے ضرورت دوسرے وقت بھی سر ڈھانکا تو وہ ہر کفار و لا را
اوٹکا اور اگر خوشبو لگائی کہ ایک عضو سے یا چھپایا سر یا پٹا یا سیاہوا پٹا یا ہٹا ایک دن تک میں یا موڑا سر کو چوتھائی سر یا سر
 ناخن کم یا پنج سے یا باغ متفرق یا طواف قدم او سدر کا یا ہنوک یا سات پیر و ن میں طواف سدر تین پیر ترک کیے یا تین
 جہروں میں ایک کی رمی ترک کی یا موڑا دوسرے شخص کا سر صدقہ دیک نصف صاع کیونکہ اور اگر خوشبو لگائی یا سر موڑا دوسرے شخص کے
 یا صدقہ دیکو تین صاع طعام کے چھ مسکینوں پر یا تین روز کے لئے اور اگر او سے وطی کی اگر چہ مجبور سے ہو قبل و فوج غرض کہ جو
 فرض ہو یا طعن ہو یا بگا حج او سکوا و حج کرنا چلا جاو اور حج کرے اور پھر فضا کرے حج کی اور یہ لازم نہیں کہ عورت کو چھو کر حج کی
 فضا میں اور نزدیک امام مالک کے چھوڑا او سکوا و بکبہ میں و فوج کے نزدیک جب احرام باندھیں اور امام شافعی کے نزدیک
 جب او سے قلم کو پونچھے جہاں جماع کیا تھا او سے چھوڑے او سکوا و بکبہ میں کی بعد فوج کے تو نہ فاسد ہوگا حج او سکوا و بکبہ میں
 بدنا و وطی میں بعد طعن کے ایک کبھی لازم آتی ہے اور عمر میں اگر بوسے جارجہ طواف کے لیا اور بعد اسکے جماع کیا تو فاسد ہوگا
 اور واجب ہوگا دم اور اگر قبل اسکے کیا محرم فاسد ہوگا کو کرنا چلا جاو اور حج کرے اور پھر فضا کرے تو اگر قبل کیا محرم نے نہ ہو جاتا

بہرہ اسکا نہ
 فوج دار و حج
 یا چھپائی اور چھپا
 اور تیل لگا کر
 وغیرہ ترک

اور جس چیز سے سفر حج کرنے والے پر ایک دم تو قارن ہوا پس چہ چیز میں وہ ہمیں ایک دم حج کا اور ایک دم عرس کے کا کر جس سے تعلق ہے
میقات سے تجاوز کیا بغیر احرام کے تو اوپر ایک ہی لازم کی کو کچھ بیعتات پر پوچھا تو کیا لازم و سپر واجب ہوا ایک وجہ کی تیسری
دم لازم ہو اور جو شخص نے نہ وہ دن میں ایک صید کو قتل کیا تو ہر ایک پر کامل حج لازم ہوا اگر ایک صید کو حرم میں نہ شخص نے نہ وہ دن میں
اور اگر احرام نہیں پہنچا تو ان دنوں پر ایک نصف نصف لازم ہو اور اگر بچا جو حرم کسی صید کو یا خریدہ او کو کو بیعت باطل ہو اور اگر کسی کو
تو کھانا و کھانہ حرام ہو اور اگر وہ کسی کچھ کھانا یا او کو کو بیعت باطل ہو اور اگر کسی کو بیعت باطل ہو اور اگر کسی کو بیعت باطل ہو
او کو کو حرم میں نہ وہ دن میں ایک صید کو قتل کیا تو ہر ایک پر کامل حج لازم ہوا اگر ایک صید کو حرم میں نہ شخص نے نہ وہ دن میں
ایک بچہ بنا تو بچہ بھی مکرا اور ہر کسی کو گنی کھانے والے پر وہ دن کی ہر لازم ہو اور اگر کسی کو بیعت باطل ہو اور اگر کسی کو بیعت باطل ہو

باب میقاتی کے جہان میں بغیر احرام کے

ایک کافی ہر کہ ارادہ کھتا ہے حج کا یا عمر کا اور تہا کر کیا اور سنہ میقات بغیر احرام کے لازم آگیا کہ اوپر دم اور جو ملا یا طرف میقات
اور احرام باندھا تو ساقط ہو جائیگا اور سنہ میقات یا وہ احرام باندھ چکا تھا اور کوئی عمل حج کا یا نہیں لایا تھا اور کیا طرف
میقات کے اوپر ایک ہی تو ساقط ہو گا اور سنہ میقات کے نزدیک ہوا اور امام زفر کے نزدیک نہیں ساقط ہو گا اور جو کوئی عمل حج کا کر لیا مثلاً
طواف شروع کر چکا تھا یا بوسلیا تھا یا عمر کا یا سجدہ کا یا طرف میقات کے ایک کھتا ہوا تو نہیں ساقط ہو گا اور سنہ میقات باندھا تو ایک ہی
قید ہو سکتی ہے کہ اگر ملا یا طرف میقات کے اوپر ایک ہی تہا کر لیا تو امام صاحب کے نزدیک م نہیں ساقط ہو گا اور صاحب کے نزدیک ساقط
ہو جاوے گا اور اسی طرح کے کا کہ سنہ والا جو ارادہ کھتا ہے حج کا اور سنہ میقات جو فارغ ہوا عرس سے اور نکل گئے دونوں حرم اور حرام ہوا
انھوں نے تو لازم آگیا کہ وہ دنوں پر ہوا سنے کے میقات ان دنوں کا حرم ہو اور اگر کوئی کوئی نہ کھتا ہے والا بیتان میں داخل ہو کسی
حاجت کی واسطے تو اس کے لیے داخل نہ گئے بغیر احرام کے جائز ہو اور میقات و سکاستان پر مانند او کے جوستان میں تہا کر لیا
بہر حال اگر ایک تمام سے داخل میقات کے اور خارج حرم سے تو اگر کسی شخص نے جوستان کا کہنے والا ہو یا تو میں داخل ہوا تھا احرام باندھا
انھوں نے اس سے اور وقوف کیا عرس میں تو کچھ حج نہیں ہوا سنے کا احرام باندھا انھوں نے اپنی میقات سے اور جو شخص داخل ہو اس کے بغیر
احرام لازم ہو اوپر حج یا عمرہ تو جب داخل حرم میں بغیر احرام مجھ لوٹ آیا طرف میقات کے اسی حال اور احرام باندھا حج کا اور سب سے
جیسے مذکور تھی اس سے حج کی تو ساقط ہوا اوپر حج ہوا واجب ہوا تھا اوپر داخل ہونے کے بغیر احرام کے اور وہ حج تھا یا عمرہ تو حج
کا فی ہوا چلو گیا اور سنہ والا اگر بعد اس سال کے آیا طرف میقات کے تو یہ حج کا فی ہوا گا اور جس نے تجاوز کیا اپنی میقات سے اور احرام باندھا
عرس کا اور فاسد کر دیا او کو کو عرس کرنا چاہا یا عرس اور پھر عرس کرے اور نہیں ہوا دم اوپر سبب ترک کرنے احرام کے میقات میں ہو
نکلیے کا کہنے والا ہو اور طواف کیا اور سنہ واسطے عرس کے اور ابھی ایک بچہ کر لیا تھا کہ احرام باندھا حج کا ترک کرے حج کو اور لازم
اوپر دم اور حج اور عمرہ اور یہ مذہب امام ابوحنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ترک کرے عرس کو اور اگر چاہے بھرنے کے لیے تو
تو ترک کرے حج کے احرام کو سبب ترک کر لیا اور تمام کر لیا اور دنوں کو یعنی عرس اور حج کو تو صحیح ہو اور دن کے کوئی اور
احرام باندھا حج کا اور حج کیا پھر احرام باندھا دن ہجر کے دوسرے حج کا اگلے سال میں حج اگر ملے تو کیا واسطے اول حج کے قبل احرام
لازم ہو گا او کو کو سبب نہیں کہ اگر ترک کیا لازم ہو گا او کو کو سبب ساتھ دم کے تو اب برابر ہر حال کے یا کرے دم اور حج کا

لیکن سب ضعیف ہیں اور کمال احکام نے ابن عمر سے کہ نہیں ہو کوئی شخص اس کی غلو سے مکرانہ ہو اور سب صحیح اور عمر و دونوں میں
جو شخص طاقت رکھے وہ ان جہانے کی اور طبع کی اور کسی نہاری اور کمال ابن عباسؓ و النبیؐ و فیضان علی الناس
کُلُّهُمْ اَہْلُ مِلَّةٍ فَإِنْ عَمَرَ نَحْمَدُ طَوَافُهُمْ فَلْيَعْرِضُوا إِلَى التَّوْبَةِ ثُمَّ لَيْسَ خُلُوعُ الْحَدِیثِ لَیْسَ بِجَایِزٍ
دونوں فرض میں آخر حدیث تک اور کمال احکام نے کہ یا و پر شرط مسلم کے ہو اور دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا ترمذی حجاج بن اوطاہ
سے انھوں نے محمد بن یحییٰ سے انھوں نے جابر کے پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر سے کیا واجب ہو وہ فرمایا نہیں بلکہ
یہ عمر کو ناقص بلکہ ماتر ہے حدیث سنن صحیح ایسا ہی پر ایک نسخہ میں جامع ترمذی اور ایک نسخہ میں یہ حدیث سنن اور وہ جو
ذکر کیا بقصود نے کہ اسناد میں اسکی حجاج بن اوطاہ اور وہ ضعیف ہو تو جواب لو سکا یہ کہ نہیں ہو کہ حدیث و سکی درجہ حسن اور
متفق ہو بینہ امتین ترمذی اس بات پر کہ حسن کہا انھوں نے اس حدیث کو اور روایت کیا او سکوا بن جمیع سے انھوں نے محمد بن یحییٰ سے
انھوں نے جابر بن عبد اللہ اور روایت کیا او سکوا طبرانی نے مجتہدین اور واقفی نے اور طریقے سے اور اسناد میں او سکی جابر بن ابی
اونو عیث کیا او سکوا اور روایت کیا عبد الباقی بن قانع نے ابو ہریرہؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج جہاد ہو اور عمر و فضل ہو
یہ بھی حجت ہو کہ ابن خزم نے کہ یہ مرسل ہو روایت کیا او سکوا وین ہجرت نے مانا جعفری سے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سے اور جواب لو سکا یہ کہ ابن قانع نے نفع کیا او سکوا اور وہ بڑے حافظین حدیث میں ہیں جو باقی اسناد میں سب ابوی ثقہ ہیں
باوجود اس بات کے کہ مرسل ہو نزدیک حجت ہو اور ضعیف کرنا نامان کا صحیح نہیں ہو کیونکہ توثیق کی او سکی ابن عیینہ اور روایت کیا
اوسے جماعت شامیر نے اور وہی ہے حدیث عبد اللہ بن عباس سے اور اسناد میں او سکی عیسیٰ بن اور روایت کیا ابن ماجہ نے
طلحہ بن عبد اللہ نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے حج جہاد ہو اور عمر و فضل ہو اور اسناد میں او سکی عمر و بن
کمال صاحب امام نے کام کیا گیا ہو عیینہ اور بہ حال حدیث او سکی درجہ حسن کہ نہیں ہو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث
ابو اسامہ سے انھوں نے سعید بن ابی عوبہ سے انھوں نے ابو مشر سے انھوں نے ابی ہریرہؓ سے کہ کمال عبد اللہ بن
نے کہ حج نہ ہو اور عمر و فضل ہو او کا فی بین عبد اللہ تقیید کے واسطے اور کلام اذ کا حجت ہو ۛ

فائدہ دوسرا اصحیہ کے بیان میں

درست ہو چھ مہینے کا ذبح قربانی کرنا اور اس سے کم کا درست نہیں اور اونٹ یا بچہ برس سے کم کا درست نہیں اور گائے دو برس
یا زراہ کی اور اس سے کم کی درست نہیں اور بکری جب ایک برس کی ہو یا زراہ یا دو ہو تو درست ہو اور اس سے کم کی درست نہیں اور
اگر قربانی کا جانور مرنے والا ہو یعنی بے سینکھ کا یا بلیا ہو یا دیوانہ ہو یا کا ناتو قربانی کرنا درست ہو اور اگر اندھا ہو یا
یا بہت ڈبلا ہو یا او سکی پانچویں غریزہ ہو یا لنگڑا ہو یا سقہ کہ قربانی کرنے کی جاگت نہ ہو کہ تو ان سب جانوروں کو قربانی
درست نہیں اور جس جانور کا ایک ہاتھ یا ایک پاؤں نہ ہو یا او سکا کان تیس حصے سے زیادہ کٹا ہو یا او سکی آنکھ تیس حصے سے
زیادہ گئی ہو یا او سکا سر تیس حصے سے زیادہ کٹا ہو تو ان سب جانوروں کو قربانی کرنا درست نہیں اور باقی اگر اس کا کتاب الاصحیہ میں

فائدہ تیسرا اس کی اور مسجد الحرام کی فضیلت کے بیان میں

روایت ہے ابن عباسؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے کے کہ کیا اچھا شہر ہو تو اور یہ نزدیکانے زیادہ محبوب ہو اور اگر

حجاج بن اوطاہ

محمد بن ابی ہریرہ

عمر و بن عبد اللہ

عمر و بن عبد اللہ

ضعیف میں مروی ہو تو معنی اوسکے اوسکے موافق لیے جاتے ہیں بہر حال ترجیح اسی مذہب کو جس کو ہم نے ذکر کیا اور دوسرے کو کلام
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسری حدیث میں لکھا اوسکو شیخ ابن الہمام نے تعملہ حاجۃ الازنیار کی صریح دال میں
 بات پر مزا حدیث مذکور میں ہر مساجد کا ہر اور جب جاوے واسطے زیارت کو کرتے ہیں بھی درود اور سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 راہ میں اور جب مدینہ شریف کے قریب پہنچے غسل کرے قبل داخل ہونے کے مدینہ طیبہ میں اور چاہے وضو کرے اور غسل افضل ہو
 اور ایچھ کرے اپنے پہننے اور نئے کپڑے پہننا افضل ہو اور وہ جو لوگ جب تک کے قریب پہنچتے ہیں تو سوار سچی اونر کے پیل
 مدینہ شریف میں سنا ہیں کہ شیخ ابن الہمام کہ فیصل اچھا ہے کہ انھوں نے ذکر ملکاں داخل فی الادب وادخل لک کان
 حسنا یعنی جو فعل اب کا ہو تو وہ اچھا ہو اور جب مدینہ میں داخل ہو تو یہ دعا پڑھیں اللہ رب اذخلنی داخل مدینہ
 واخرجنی فخر صدق اللہم افخر لی ابواب رحمتک واذرقنی من ربی یا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ما رقت اولیاءک واهل طاعتک واغفر لی واغفر لی یا خیر مسؤل اور یہاں تک
 نہایت تواضع اور عاجزی اور خشوع اور خضوع سے چلے اور نہ بار بار یہ دم بھر دو مدینہ شریف سے اور دل میں خیال کرتا جیسے کہ یہ
 وہ شہر جو میں ہمارے دربار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی ہو اور اسی جگہ قرآن اور وحی اون پر اتاری ہو اور یہ جگہ کہ
 ایمان اور احکام کی کما حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہتے شہر میں نے سچ پہنچے ہیں تو اس کے بعد مدینہ کہ یہ فتح ہوا ہی رحمت سے انا اور قرآن
 اور تحب ہو کہ مدینہ شریف میں ہوا ہو کہ پہلے ہوا واسطے کہ فرمایا حضرت امام مالک نے جب پوچھا ایک شخص نے کہ کیوں نہیں ہوا تو اس نے
 میں کہ میں شرم کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ روندوں ایک پیارے کے گھر سے اوس مٹی کو جو جبریل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور
 جب مسجد نبوی میں داخل ہوا دہنایا یہ پہلے مسجد میں کھڑے اور اندر جاوے کہ اللہم اغفر لی ذنوبی واقفہ فی ابواب
 رحمتک اور مسجد میں باب جبریل یا یا اسلام سے داخل ہو مگر اب جبریل سے جانا ہوتا تو یہ دعا بھی چاہتے پڑھے
 اللہم صلی علی محمد وعلی آل محمد اللہم اغفر لی ذنوبی واقفہ فی ابواب رحمتک اللہم اغفر لی
 البیوم من اذبحہ من توکلہ الیک واقرب من تقرب الیک واتحجر من دعاک وابتغی ہر ضایک
 پھر درمیان منبر اور قبر شریف کے اس طرح کہ ستون منبر کا دہنے کندھے کے برابر چلے سامنے مہراب کے بیچہ بیتہ المسجدا اور
 اور یہ مقام وقف ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور داخل ہو وندہ اطہر من اور سجدہ شکر کا کرے کہ اس نعمت عظمیٰ کو پہنچا چھوڑے
 قبر شریف پاس اور وندہ شکر سے قبل دیوار کی طرف اور وندہ کرے طرف قبلہ کے اور وہ جو غنیہ بوالیثہ مروی ہے کہ گھر آجہ کو ہونا کہ
 طرف قبلہ کے سچ نہیں ہو کہ روایت کیا ابو حنیفہ نے مسند میں عن شمس کہ انھوں نے سنت سے یہ بات کہنے کو نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر کے پاس قبلہ کی طرف سے اور وندہ کرے اپنی قبلہ کی طرف پہرے السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ
 وبس کا کہ پہرے السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا خیر خلقی اللہ السلام علیک
 یا خیر اللہ من جمیع خلقہ السلام علیک یا حبیب اللہ السلام علیک یا سید ولد واولادہم السلام
 علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یا رسول اللہ انی اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ
 واک انک عبدہ ورسولہ یا رسول اللہ انک بلغت الرسالۃ وادیت الامانۃ ونصحت الامة

وَلَسَقُتَ النَّفْسُ فَجَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا أَجْرًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَكَ فَضْلٌ مَلَكًا كَرِيمًا عَنْ أُمِّهِ الْهَيْمَةَ عَطِيَّةً
فَحَمَّ عِبْدَكَ وَسَمَّوْكَ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَالْكَرَمَ وَالْدَّرَجَةَ الْعَالِيَةَ الرَّفِيعَةَ وَأَبْتَهُ الْمَقَامَ
الْمَحْشُودَ الَّذِي وَعَدْتَهُ وَأَنْزَلَهُ الْمَنْزِلَ الْمَقَرَّبَ عِنْدَكَ سُبْحَانَكَ أَنْتَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ أَوْ
اللَّهُ تَعَالَى سَمَّيْنِي بِحَسْبِ حُسْنِ خَلْقِي وَفَرِّغْ كَلْبِي بِحَسْبِ رِزْقِي رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَفَاعَتُكَ كَوْنِي يَارَسُوْلَ اللَّهِ اسْأَلُكَ الشَّفَاعَةَ وَأَتَوَسَّلُ بِكَ إِلَى اللَّهِ فَإِنْ أَمُوْتُ مُسْلِمًا
عَلَى مِلَّتِكَ وَتُصَلِّتُكَ أَوْ جُودًا مَعْنِي مُطْلَبُ حِمَّتِكَ وَرَحْمَتِكَ لِي بِنَبِيِّكَ رَسُوْلِ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَمَنُهُ وَوَجْهُهُ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ
أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ
وَنُفُوْثُ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُ أَوْ بِنَبِيِّكَ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِنَبِيِّكَ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَامُ أَوْ مَسْأَلَةً بِكَ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ
كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ بِنَبِيِّكَ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَدِيقِي يَكُوْهُ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أُمِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْكَ يَا أَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ عَمْرًا الْفَادُوْرَ الَّذِي أَعَزَّ اللَّهُ بِهِ الْإِسْلَامَ جَزَاكَ اللَّهُ عَنْ أُمِّهِ مُحَمَّدٍ خَيْرًا
بِحَسْبِ رِزْقِي وَفَرِّغْ كَلْبِي بِحَسْبِ رِزْقِي رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ
أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ أَوْ رَضُوْهُ قَبْلِي يَدْعَا بِكَ
بِاسْمِ اللَّهِ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ
مَسْأَلَةً بِكَ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ
سَيِّدِي رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِرَحْمَتِي رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَرْسِيٍّ زَكَاةً قَبْرِي صَلَّيْكَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
دُرُودُ الْإِسْلَامِ أَوْ زَمَنُهُ وَوَجْهُهُ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ
وَيَا خَلِصَ الْحَقُّ دَرْمِيَانِ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ بَيْنَ أَوْسِيٍّ كَامِرٍ

[illegible]

7

۱۱۵	۱۴	الْفَقْمُ	الْفَقْمُ	۱۳۶	۲۲	فَرْسٌ	فَرْسٌ	۱۸۱	۱۹	ثَوْبِي الصَّبَاحِ	ثَوْبِي الصَّبَاحِ	۲۳۳	۱۱	الطَّيْبُ	الطَّيْبُ
۱۱۶	۷	إِلَى مَخْزَرٍ	إِلَى مَخْزَرٍ	۱۶	۱۶	بَنُ الْعَزِيزِ	بَنُ الْعَزِيزِ	۱۸۲	۱۰	عَشِيرِي	عَشِيرِي	۲۳۴	۲۳	تَمِينِي	تَمِينِي
۸	۹	هَسْلِي	هَسْلِي	۱۸	۱۸	مَيْسِي	مَيْسِي	۱۸۶	۱۹	هَوَا	هَوَا	۲۳۷	۲۱	كِرَا	كِرَا
۱۱۷	۳	تَهَارَسَ	تَهَارَسَ	۲۵	۲۵	يَعْنِي	يَعْنِي	۱۸۸	۱	مُجْجَحٌ	مُجْجَحٌ	۲۳۸	۵	الْحَرِيرِي	الْحَرِيرِي
۹	۹	زَلَنِي	زَلَنِي	۱۵۳	۱۵۳	يَعْتَبِرُ	يَعْتَبِرُ	۱۸۹	۱	الْمُزْبَلُ	الْمُزْبَلُ	۲۳۹	۹	فَزَلَنِي	فَزَلَنِي
۱۲۱	۲	كِرَاهِي	كِرَاهِي	۱۵۷	۱۵۷	عَبَّادٌ	عَبَّادٌ	۱۹۰	۳	رَبَاحٌ	رَبَاحٌ	۲۴۰	۱۵	السُّلِّي	السُّلِّي
۱۲۷	۲۲	مُجْجَحٌ	مُجْجَحٌ	۲۲	۲۲	رُورَا	رُورَا	۱۹۱	۱	مَهْرَانٌ	مَهْرَانٌ	۲۴۱	۱	زُدِي	زُدِي
۱۳۲	۸	سَدِ	سَدِ	۱۵۸	۱۵۸	مُسْتَمٍ	مُسْتَمٍ	۱۹۲	۹	صَافِي	صَافِي	۲۴۲	۹	فَرْطَمُ	فَرْطَمُ
۹	۹	عَبْدَالله	عَبْدَالله	۱۵۹	۱۵۹	مُؤَمِّي	مُؤَمِّي	۱۹۳	۱۸	الْمَكَاثِبُ	الْمَكَاثِبُ	۲۴۳	۲۶	تُرُوعِي	تُرُوعِي
۱۸	۱۸	تَمِينٌ	تَمِينٌ	۱۶۱	۱۶۱	طَبِيعَةٌ	طَبِيعَةٌ	۱۹۴	۲۶	يَزِيدِي	يَزِيدِي	۲۴۴	۹	خَصِيفٌ	خَصِيفٌ
۱۳۳	۸	أَجْدٌ	أَجْدٌ	۲	۲	الرَّهْرِي	الرَّهْرِي	۱۹۵	۱۳	نَصْرٌ	نَصْرٌ	۲۴۵	۳	بِرَاسِ	بِرَاسِ
۱۳	۱۳	فَرْسِي	فَرْسِي	۲۴	۲۴	قَرِيبٌ	قَرِيبٌ	۲۴۶	۲۴	يُزِيدِي	يُزِيدِي	۲۴۷	۲۴	قَرِيبٌ	قَرِيبٌ
۲۹	۲۹	أَنْشَبِي	أَنْشَبِي	۱۶۲	۱۶۲	طَبِيعَةٌ	طَبِيعَةٌ	۱۹۶	۱۳	مُعِينٌ	مُعِينٌ	۲۴۸	۲۲	خَذَفْنَا	خَذَفْنَا
۱۳۴	۲	صَدِيقِي	صَدِيقِي	۱۶۳	۱۶۳	مُعِينٌ	مُعِينٌ	۱۹۷	۲۳	أَيُّ	أَيُّ	۲۴۹	۱۲	الْعَلِي	الْعَلِي
۱۹	۱۹	تَقِيْبِي	تَقِيْبِي	۱۶۴	۱۶۴	عُمَارَةٌ	عُمَارَةٌ	۱۹۸	۱۲	بَانِي	بَانِي	۲۵۰	۱۸	رُودِي	رُودِي
۱۷	۱۷	تَوَكَّلِي	تَوَكَّلِي	۱۶۵	۱۶۵	أَزْدِي	أَزْدِي	۱۹۹	۲۴	بَانِي	بَانِي	۲۵۱	۱۸	أَلَامَةٌ	أَلَامَةٌ
۲۸	۲۸	أَبِي سَلَمَانَ	أَبِي سَلَمَانَ	۱۶۶	۱۶۶	يَهْيِي	يَهْيِي	۲۰۰	۲۴	بَانِي	بَانِي	۲۵۲	۲	تَعْلَةٌ	تَعْلَةٌ
۱۸۱	۱۲	إِلَى الْغَزِي	إِلَى الْغَزِي	۱۶۷	۱۶۷	مَرْدِي	مَرْدِي	۲۰۱	۲۴	بَانِي	بَانِي	۲۵۳	۲۲	عَرَسِي	عَرَسِي
۱۸۲	۱۲	سَنِي	سَنِي	۱۶۸	۱۶۸	مُفْعَلٌ	مُفْعَلٌ	۲۰۲	۱۲	عَرَسِي	عَرَسِي	۲۵۴	۲۶	وَحْدَةٌ	وَحْدَةٌ
۱۸۳	۱۰	شَلَا	شَلَا	۲۵	۲۵	شُكْرِي	شُكْرِي	۲۰۳	۳	لَا تُخْجَرُ	لَا تُخْجَرُ	۲۵۵	۱۷	أَمَّةٌ	أَمَّةٌ
۱۹	۱۹	مَسَايِدُ	مَسَايِدُ	۱۶۹	۱۶۹	عَاقِلٌ	عَاقِلٌ	۲۰۴	۷	كَرْبَنِي	كَرْبَنِي	۲۵۶	۵	الْفَرْقِدُ	الْفَرْقِدُ
۱۸۴	۲۰	صَلَوَاهَا	صَلَوَاهَا	۱۷۰	۱۷۰	أَنْشَبِي	أَنْشَبِي	۲۰۵	۷	هَوَا	هَوَا	۲۵۷	۸	مُغُونٌ	مُغُونٌ
۱۸۵	۷	طَرْدُكَ	طَرْدُكَ	۱۷۱	۱۷۱	تَوْبَارٌ	تَوْبَارٌ	۲۰۶	۲۱	شَرِيفٌ	شَرِيفٌ	۲۵۸	۱۳	نَيْبِي	نَيْبِي
۱۸۶	۴	طَبِيعَانِ	طَبِيعَانِ	۱۷۲	۱۷۲	جَرِيجٌ	جَرِيجٌ	۲۰۷	۲۱	كَمْ	كَمْ	۲۵۹	۷	مُسَيِّدٌ	مُسَيِّدٌ
۱۸۷	۹	بَابِي	بَابِي	۱۷۳	۱۷۳	يَطْلُبُ	يَطْلُبُ	۲۰۸	۷	أَوْدَلٌ	أَوْدَلٌ	۲۶۰	۷	حَرَمَةٌ	حَرَمَةٌ
۹	۹	يَذْكُرُونَ	يَذْكُرُونَ	۱۷۴	۱۷۴	يَذْكُرُونَ	يَذْكُرُونَ	۲۰۹	۱۸	مُخَرَّبٌ	مُخَرَّبٌ	۲۶۱	۲۲	وَلَقِي	وَلَقِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد خداوند متعال مجتبیٰ بندہ عاجز گزینہ بنایان سچ الزمان بانی طبع سبحانی لکھنوی ولد مولوی انور رحیم پٹانی مرحوم
 بہزار اربع و نیاں بعد آپ تحفہ سلام خدمت عالمان باخبر و تکلمین و بزرگان با صدق البیان نثرین کتاب نور الہدایہ میں
 بفعولہ بنجھونہ فیض شجون آیت شریف و امکا بنجھونہ در کثرت کثرت شتہ احوال پرغور دارنور الابصار و حید الزمان بولت
 کتاب کا بامید امداد و عاودت کریمانہ کے عرض گزار ہے کہ ایام طفولیت سے حق تعالیٰ نے پرغور دارنور کو مولوی سے بچا کر غربت
 تحصیل علوم عطا فرمائی بارہویں برس بعد تحصیل کتب صرف نحو کے شرح و قایہ عربی پڑھنا شروع کیا اور براہ ذہانت طبع جس قدر
 پڑھا ترجمہ اوسکار و روزانہ اردو میں لکھ کر مرتب کیا بعض ملاحی پرست اوسکو دیکھ کر ہدایت و ارشاد فرمایا کہ یہ میرے مثل اور
 رسائل اردو عام فہم و مفید خواص الیہ اگر ہر سال اس کتاب کا ملل باحادیث و اسناد معتبر ہو سکتا تو ہر خاص و عام کو
 مطلوب بلکہ اکثر علیٰ کھڑ اور فقہائے دہر کو بدل محبوب و محبوب ہوتا ہر چند کہ اوس نام میں غیبت عاجزین بوجہ غفلت ہو جائے
 چھاپہ خانہ ذاتی اور تمام جامدات و کثیر تجارت اور بازار کا کتابت و تقاسم مختلف چھاپہ و طبعی کے صدقات کثیر اور هجوم الامام سے زندگی
 و عیال و الخصال و حقیر کی دشواری تھی لیکن توبہ دلی اوستادان شفیق سے حق تعالیٰ نے سومی الیکو یہ توفیق عطا فرمائی کہ چند عرصے
 میں اکثر کتب احادیث شریف پڑھ کر لکھنا اس کتاب کا بندہ ہویں برس کی عمر میں شروع کیا قریب ربع کے باقی رہا تھا کہ شہرہ شریف
 میں جب طالب علم عاجز کے ہرک و طرح دیا شہر حید آباد دکن میں اگر اتفاق سکونت ہوا چند ماہ بوجہ میرے بچپن و کتب ضروریہ کے
 تکمیل کتاب میں توقف سامن بعد ایک نسخہ کتاب فتح القدر کا جناب مولانا و مقتدا سیدی میر اثر شریف علی صاحب نام فریضہ میں نے
 عنایت فرمایا کہ باعث تکمیل کتاب ہو اور سبب جھپٹنے اور رواج پانے کا یہ ہوا کہ جب سے توبہ عنایت محتہ عدالت سرکار فیض آثار
 فوائد علی القاب فکر القدر مختار الملک بہا در ادا ام لہذا القلم سے پرغور دارنور زمرہ ملازمین میں شامل ہوا چھپنا
 اس کتاب کا تیسرے حواض و دریاں انسانی پر قدم ہوا کہ تمام ماہوار ذاتی اپنی فراہم کر کے پانچ سو نسخے طبع عالی نظامی ہوا واقعہ کا پتہ
 چھپو کار پر یہ تباہی ملکوں میں واسطے ملاحظہ بعض اکابر دیندار اور بزرگان عالی وقار کے بذریعہ ڈاک روانہ کیے تو قیام رحمت
 بزرگانہ سے یہ ہرک جس مقام پر غلطی اور نقصان نظر آئے اصلاح دیکر اطلاع فرما دیں اور حسبہ مدد توجہ دی سے امداد فرما دیں
 کہ حق تعالیٰ جل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے استعانت سامان تکمیل بقیہ مینون جلد و شرح و قایہ اور ترویج کتب دینیہ کا فریضہ
 اخروی جو سب پر ہم عالیہ بندگان فیض رسان دلپسے کے عطا فرمائے اور رسید اس کتاب کی ہر ملک سے اس نشان پر چھاپتے ہو
 کہ وہ شہر حید آباد دکن قریب منڈی میر عالم مرحوم متصل مکان مرثیہ سوار بیگم کا بقدر اسیرینہ و حید الزمان سچ الزمان
 وَ بِاللّٰهِ التَّوْقِیُّ عَلَی الْخَلَائِفِ

قطعه تاریخ از شاخ کنگر خواص مخمر نانی که تازید ان خدای مجسم اخلاق حین طایفه خبیثا محب زکی صاحب مصلحت بن کی ادا ام الله فیوضه

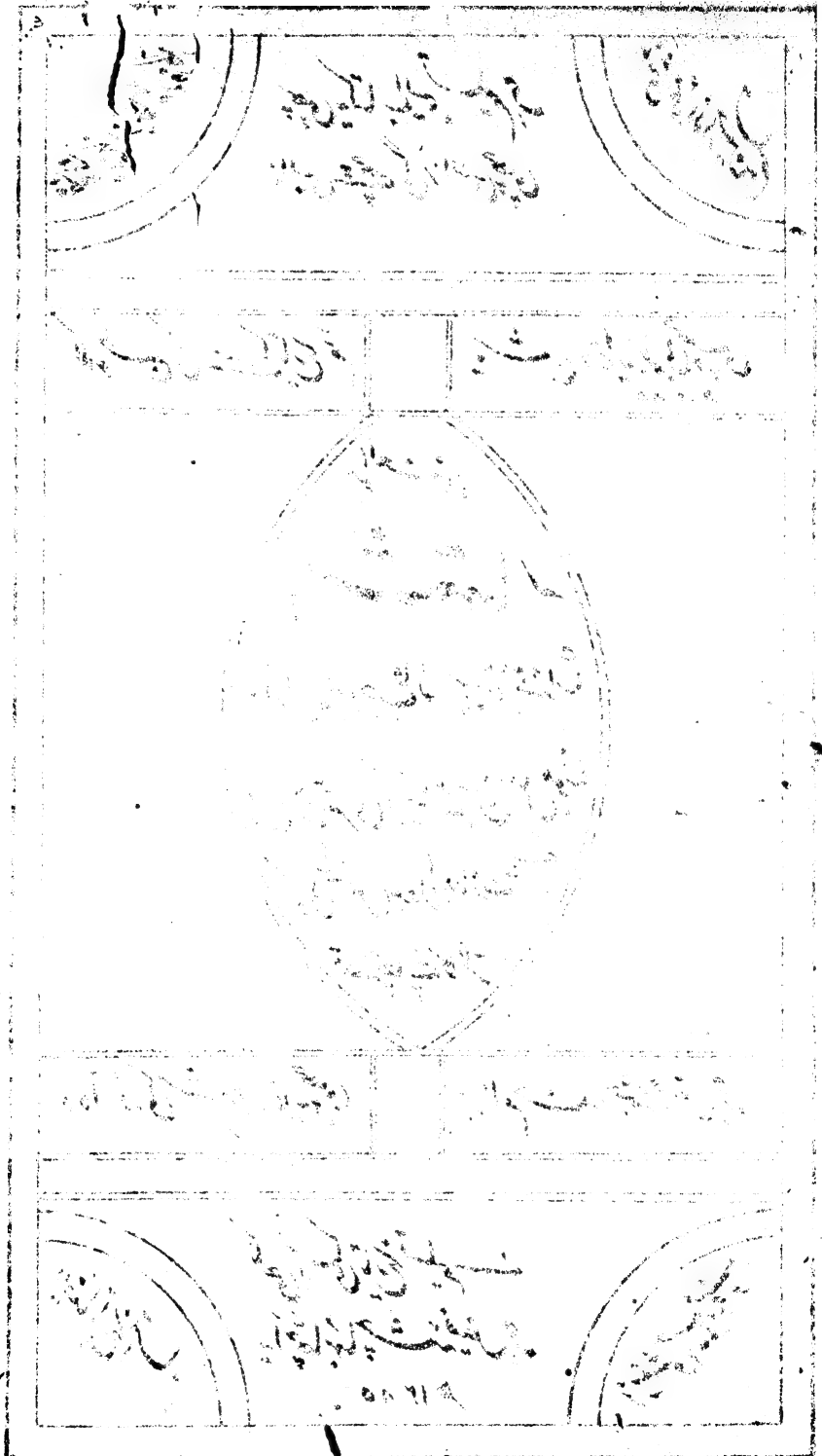
حق اگاه علم و عمل و نگاه بزرگه جوهر بر قطره در تقدس باین غفلان شباب گر حیر آباد هر باغ خلد دین اوج دین بر در حساب تکلم بر محبوب بر او علی ناله دیا جو و دیوان است سکندر بنی پادشاه سطور نیم سن توجره میون کا هر گهی بد و حسن بر و دار کتاب یہ دفتر آیات و اخبار کا بجای اگر ابله لیل ابله شوش	فرید زمانه و حید الزمان زهی جو ش در یک طبع رول تخت باین لوبه سیکران که بین جسمین ایسی گل خیزان تعلی اسلام بر لبه گمان تو وصل نبی و علی و عیان اگر شمره نظر تا آسمان گر فکر و حکمت بر آب توان نموت کثرت علم کو نگر بیان کھل جسته ابواب بر نمان برایت نکته بین بر تو نشان بنائین اس آینه کو خیزان کھلی بنیات زبر کی بھی نشان	آئینہ شانی لقص حدیث تجربہ خداداد خلقی کمال اطاعت گذار و عبادت شما نہیں اگر کج کونسا علوف و لای و لایت بھی مصوم ہو الہی بحق نبی و علی سخن فصیح قوم روشن ضمیر یوہرین جہان کا گمان ہر یک ہو از اس قد آتی نہیں بجلا کسے ہوا وقت کی طرح ہوئی ہو کے طبعی جو خلق زکی کلمہ تیرا سچ تمام طبع کہ شرح و قایہ نہ ہندی زبان	بلاغت کلام و فصاحت بیان مقالات شرعی ہمہ بر زبان محسن عمل کامل الاستحسان یہی شہر ہی فخر ہند و ستان ملا عصمت انبیا کا نشان یہ والی رسے تا قیام جهان رعیت پناہ و عدالت نشان ہر اک تہدی ہر اک راز دان وحیہ الزبان بھی حید الزمان یہ عمل عقود اور یہ در و زبان بفضل خداوند کو انجسکان عقیدت شرح و قایہ ہو مان
--	--	--	---

قطعه تاریخ از شاخ کنگر خواص مخمر نانی کہ تازید ان خدای مجسم اخلاق حین طایفه خبیثا محب زکی صاحب مصلحت بن کی ادا ام الله فیوضه
خلف الصبیح مولانا محمد ہمدانی حیدر علی و کیسیای سعادت ابن محمد عارف الدیر خان مرحوم المتخلص بربوئی

وہ فضل کے ہر نالہ حبش طبعیت ان کی نور نشان سائل جسک میں ان ستم ہر اک سطر اسکی جو بیت شش لکھا والا سال اسر تیرے کا	سیچا زمان میں ان کے والد وہ سیکھا تھے ہمیں سرت کیا جو ترجمہ ہندی میں اوسکا سائل کی عبارت وہ سلسل ہو الورد الہدیہ خوب گلشن	نخاسل ایسا کتنی ہر بیت شش وہ سیکھا تھے ہمیں سرت قصہ جسک جو ان داؤد شش نہ زمین بتدی ہو و شوش
---	---	--

قطعه تاریخ از شاخ کنگر خواص مخمر نانی کہ تازید ان خدای مجسم اخلاق حین طایفه خبیثا محب زکی صاحب مصلحت بن کی ادا ام الله فیوضه

بہر تیر محبوب علی شہاد باغبان کو نور عدل و احسان چمان شادان چرسن آفتاب بفضل حق شہوت و جہل عالم	کہ در طغی خداداد شرف لایت دل غمید کا ناز و رعایت خدا دار و پرو دام عنایت خلائق را از او گرد دہدایت گو تو کرم گفت بالہ از لطیف	عجب لیوان او شمار ملکات چنان افرو قد عالم انرا و حیدر و کیسیای زمانہ چو طبعش یافت انجام پذیرفت شود یافتہ آن نور الہدایت	بہر و خلق پر و بادارایت کہ نیک شہید در میل حلیت نوشہ شرح در مہرین ہدایت بقلم فکر تا بخشش سرایت
---	---	---	---



مکتبہ اذہرین

چھی یہ کتاب ایسے تسلیم ہو
یہ ایسی چھپے کی ایسی چھی

مکتبہ اذہرین

یہ شرح وقایہ پنجابی چھی
۱۲۱۵ھ

لکھنؤ کی اسکی تاریخ تم

ہو العنسی
شمار
یہ کتاب بموجب قانون بستم شروع
ہی جبری گیرینٹ میں داخل ہوئی
کوئی شخص بدون اجازت عا جری
تصدیقا پنے کانکرے

جو نام نہ اچھا چشمہ فیض ہو

وہ اردو کی شرح وقایہ چھی

مکتبہ اذہرین

لکھی اسکی تاریخ تسلیم نے
یہ اچھا ہوا چشمہ فیض ہو
۱۲۱۵ھ

ایضاً انہم

